

А. Р. Андреев

---

---

ИСТОРИЯ  
ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ.  
ИЕЗУИТЫ  
В РОССИЙСКОЙ  
ИМПЕРИИ

XVI—начало XIX века



РУССКАЯ ПАНОРАМА



· М О С К В А · 1 9 9 8 ·



*Алтарь св. И. Лойолы в церкви Иль-Джезу в Риме.*

---

---

**Серия основана в 1998 году**

**РУССКАЯ ПАНОРАМА**

РУССКОЕ ИСТОРИЧЕСКОЕ ОБЩЕСТВО

---

---

МОСКОВСКОЕ ОТДЕЛЕНИЕ

А. Р. АНДРЕЕВ

ИСТОРИЯ  
ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ.

ИЕЗУИТЫ  
В РОССИЙСКОЙ  
ИМПЕРИИ

XVI – начало XIX века



---

---

МОСКВА  
РУССКАЯ ПАНОРАМА  
1998



*Автор выражает благодарность  
Дмитрию Пальвинскому,  
Владимиру Турусову, Сергею Шумову  
за помощь и поддержку.*

Андреев А.Р.

**А65 История ордена иезуитов. Иезуиты в Российской империи. XVI – начало XIX века – М.: «Русская панорама». 1998, – 256 с., илл. – (Страницы Российской истории).**

ISBN 5-93165-006-7

Новая монография А.Андреева, автора работ: «История Крыма», «Князь Довмонт Псковский», «Неизвестное Бородино. Молодинская битва 1572 года», «Князь В.М.Долгоруков-Крымский», «Князь Ярослав Переяславский», посвящена истории ордена иезуитов от его основания до начала XIX века. Создание Общества Иисуса испанцем Игнатием Лойолой в критический для католицизма период, борьба иезуитов с Реформацией, небывалый взлёт ордена иезуитов, последовавшие разгром и полувекковое пребывание в России в период гонений – основные темы этой книги. Излагаются основные цели, преследовавшиеся при создании ордена, его полная структура, приводятся подлинные документы ордена, описаны главные события, в которых принимали участие иезуиты, их миссионерская деятельность.

В Приложениях приведены документы времен создания Общества Иисуса (включая полный текст «Духовных упражнений» Игнатия Лойолы) и пребывания ордена иезуитов в России.

## СОДЕРЖАНИЕ

---

---

<b>Предисловие</b> .....	<b>8</b>
<b>ГЕНЕРАЛЫ ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ</b> .....	<b>10</b>
<b>ВВЕДЕНИЕ</b> .....	<b>12</b>
Реформация в Европе • Монашеские ордена в борьбе с Реформацией • Оценка роли иезуитов в борьбе с Реформацией	
<b>Глава 1. ДОН ИНИГО ЛОПЕС ДЕ РЕКАРДО ЛОЙОЛА</b> .....	<b>26</b>
Мирская жизнь дона Иниго • Первые шаги на пути к Богу • Ученичество • Завершение образования	
<b>Глава 2. СОЗДАНИЕ ОБЩЕСТВА ИИСУСА</b> .....	<b>38</b>
Клятва в Париже • Венеция. Принятие сана. Фаланга Иисуса • Рим. Встреча с папой • Устав Общества Иисуса • Структура Общества Иисуса	
<b>Глава 3. AD MAIOREM DEI GLORIAM</b> .....	<b>53</b>
Лойола – первый генерал Общества Иисуса • Борьба с Реформацией. Тридентский собор • Образовательная деятельность. Экспансия • Миссионерство • Смерть Игнатия Лойолы	
<b>Глава 4. РАСЦВЕТ ОБЩЕСТВА ИИСУСА</b> .....	<b>69</b>
Генерал Аквавива. Дальнейшая экспансия • Иезуиты и Россия в XVI–XVII веках • Государство иезуитов в Парагвае • Система образования в Обществе Иисуса	
<b>Глава 5. ГОНЕНИЯ</b> .....	<b>83</b>
Изгнание из Португалии и её колоний • Запреты и конфискации. Франция, Испания, Неаполь • Разгром ордена Бурбонами • Запрет ордена. Генерал Риччи	
<b>Глава 6. ОРДЕН ИЕЗУИТОВ В РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ</b> .....	<b>91</b>
Католичество в России • Императрица Екатерина II и иезуиты • Под материнской опекой • Ходатайство императора Павла I о восстановлении ордена иезуитов • Благородный пансион. Открытие Полоцкой Академии Общества Иисуса • Незаконная миссионерская деятельность • Изгнание иезуитов из России	
<b>ЗАКЛЮЧЕНИЕ</b> .....	<b>105</b>
Восстановление ордена в Западной Европе • Иезуиты в Новое и Новейшее время	
<b>«ЦЕЛЬ ОПРАВДЫВАЕТ СРЕДСТВА» (вариации на тему)</b> .....	<b>113</b>

<b>ПРИЛОЖЕНИЯ</b> .....	115
Начало .....	116
<b>Приложение 1.</b>	
<i>Игнатий Лойола. Духовные упражнения</i> .....	118
Примечания .....	118
Начало .....	127
Первая неделя .....	135
Вторая неделя .....	147
Третья неделя .....	171
Четвертая неделя .....	179
Правила .....	215
Молитва .....	232
<b>Приложение 2.</b>	
Собеседование первых отцов .....	233
<b>Приложение 3.</b>	
<i>Игнатий Лойола. Выдержки из общего экзамена</i> .....	242
<b>Приложение 4.</b>	
<i>Игнатий Лойола. Устав Общества Иисуса (извлечения)</i> .	248
<b>Приложение 5.</b>	
«Magna Charta» (булла римского папы Павла III, декабрь 1549) ..	254
<b>Приложение 6.</b>	
<i>А. Попов. Екатерина II и иезуиты (отрывок)</i> .....	258
<b>Приложение 7.</b>	
«О восстановлении Общества Иисуса в России» ( <i>послание римского папы генеральному викарию Франциску Каре</i> ) .....	263
<b>Приложение 8.</b>	
«О возведении Полоцкой иезуитской коллегии в Академию» ( <i>грамота Императора Александра I</i> ) .....	268
<b>Приложение 9.</b>	
«О высылках всех иезуитского ордена монахов из С.-Петербурга...» ( <i>именной указ Сенату от 20 декабря 1815 года</i> ) ....	271
<b>Приложение 10.</b>	
Доклад Министра духовных Дел и Народного просвещения князя Голицына .....	273
<b>БИБЛИОГРАФИЯ</b> .....	280

---

---

Необходимо, чтобы вера в Бога была настолько велика, чтобы человек не колеблясь пустился в море на доске, если у него нет корабля.

*Игнатий Лойола*

Стать всем для всех, чтобы приобрести всех.

*Игнатий Лойола*

Общество Иисуса основано единственно для того, чтобы совершенствовать людей в христианском учении и жизни, и распространять истинную веру проповеданием слова Божия, духовными упражнениями и умерщвлением плоти, подвигами любви, воспитанием юношества и наставлением тех, кто не имеет истинного понятия о христианстве, наконец, исповеданием верующих и подаванием христианского утешения.

Каждый должен довольствоваться тою мерою благодати, которая дарована ему Святым Духом, и не должен питать неразумной ревности к другим, которые, быть может, одарены ею более.

*Устав ордена иезуитов*

---

---



## Предисловие

---

---

В истории России было два случая, когда государство Российское давало убежище монашествующему ордену, пострадавшему в результате гонений или агрессии. Это принятие Россией ордена иезуитов (Общества Иисуса) и Мальтийского ордена (Ордена святого Иоанна). И тот, и другой орден обязаны великодушию российских самодержцев (Екатерины II и Павла I соответственно), впрочем преследовавших вполне определённые политические цели и внимательно следивших за ситуацией в Европе. Каждому из этих случаев посвящается отдельная монография, выпускаемая в рамках серии «Страницы Российской истории» издательством «Русская панорама». Взаимоотношения России и ордена иезуитов рассматриваются в книге, которую Вы держите в руках.

Итак, *иезуиты в России* – главная тема нашей книги. При этом, рассказывая о ситуации, в которую попал гонимый орден, совершенно невозможно не рассказать о его предыдущей деятельности, о его структуре, о его задачах. Каждый новый поднятый пласт требовал всё большего углубления. И так, пока мы не добрались до истоков – до основания ордена канонизированным впоследствии католической церковью Игнатием Лойолой.

---

---

Не дискутируя на тему «о роли личности в истории», отметим, что именно незаурядность личности самого Лойолы определила сущность (круг задач, структуру, методы) созданного им ордена\* и предопределила его будущий взлёт. Поэтому подробно исследуется биография Игнатия Лойолы и история образования Общества Иисуса.

Публикуя эту книгу, одной из целей мы ставим закрытие еще одного белого пятна нашей истории.

Предваряя документальную историю ордена иезуитов с XVI по начало XIX веков, приведём слова известного историка: *«Суд истории» – ходячее выражение, но выражение неправильное, по меньшей мере неточное, нуждающееся в оговорке. История не судит, пред ней нет ни правых, ни виноватых; она лишь объясняет поступки людей (Е.Шмурло).*

---

\* Достаточно сравнить Общество Иисуса с Театинским орденом, о котором также рассказано в этой книге. – *Ред.*

## ГЕНЕРАЛЫ ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ

---

---

1. **Игнатий Лойола**, испанец, избран в 1541 г.
  2. **Иаков Лайнес**, испанец, избран в 1558 г.
  3. **Франсиско Боржия герцог де Гандия**, испанец, избран в 1565 г.
  4. **Эбергард Меркуриан**, бельгиец, избран в 1573 г.
  5. **Клавдий Аквавива**, неаполитанец, избран в 1581 г.
  6. **Муций Вителлески**, римлянин, избран в 1615 г.
  7. **Винченцио Карафа**, неаполитанец, избран в 1646 г.
  8. **Франческо Пикколомини**, флорентиец, избран в 1649 г.
  9. **Алессандро Готтифредо**, римлянин, избран в 1652 г.
  10. **Госвин Никкель**, немец, избран в 1662 г.
  11. **Джованни Паоло Олива**, генуэзец, генеральный викарий с 1661 г., избран генералом в 1664 г.
  12. **Шарль де Нойель**, бельгиец, избран в 1682 г.
  13. **Тирс Гонсалес**, испанец, избран в 1687 г.
  14. **Мария Анджело Тамбурини**, моденец, избран в 1706 г.
  15. **Франциск Рец**, чех, избран в 1730 г.
  16. **Игнатий Висконти**, миланец, избран в 1751 г.
  17. **Луиджи Чентурионе**, генуэзец, избран в 1755 г.
  18. **Лоренцо Риччи**, флорентиец, избран в 1758 г.
- В 1773 г римский папа Климент XIV распустил орден иезуитов. Генеральными викариями ордена в России были:*
19. **Станислав Черневич**, поляк, генеральный викарий с 1773 г.
  20. **Гавриил Ленкевич**, поляк, генеральный викарий с 1785 г.
  21. **Франциск Каре**, немец, генеральный викарий с 1798 г.
  22. **Габриель Грубер**, немец, генеральный викарий с 1802 г.

---

*В 1814 г римский папа Пий VII восстановил орден иезуитов во всех его правах и привилегиях. Следующими генералами были:*

23. **Фаддей Бжозовский**, поляк, генеральный викарий с 1805, генералом избран в 1814 г.
24. **Луиджи Фортис**, итальянец, избран в 1820 г.
25. **Ян Филипп ван Роотаан**, голландец, избран в 1829 г.
26. **Иоанн Питер Беккс**, бельгиец, избран в 1853 г.
27. **Антонио Андерледи**, ирландец, генеральный викарий с 1883 г., избран генералом в 1883 г.
28. **Луис Мартин**, избран в 1892 г.
29. **Франц Вернц**, австриец, избран в 1906 г.
30. **Влодомир Ледуховски**, поляк, избран в 1915 г.
31. **Жан Б. Янссенс**, бельгиец, избран в 1946 г.
32. **Педро Аррупе**, баск, избран в 1965 г.
33. **Питер-Ханс Кольвенбах**, голландец, избран в 1983 г.

---

\* Высшим органом иезуитов являются генеральные конгрегации. Всего были проведены 34 конгрегация. Анализируя хронологию проведения конгрегаций (в настоящем издании не приводится), можно заметить, что основной целью конгрегаций являлись выборы генерала Общества. Внеочередные конгрегации были проведены в периоды руководства орденом Клаудио Аквавивы (2), Джованни Паоло Оливьы, Антонио Андерледи, Влодомира Ледуховски (2), Педро Аррупе и Питера-Ханса Кольвенбаха. – *Ред.*

## Введение

---

---

### Реформация в Европе

В XIII веке мировое могущество римских пап не имело себе равных в христианских странах. Победа римского первосвященника над императорами из дома Гогенштауфенов, деятельность создателей двух нищенствующих монашеских орденов – святого Франциска Ассизского\* и его последователя святого Доминика\*\* – позволили римской католической церкви достичь

---

\* *Франциск Ассизский* (Franciscus Assisiensis), настоящее имя Джованни Бернардоне (1181–1226) – итальянский религиозный деятель, из купеческой семьи. Отказался от богатства и с 1206 года посвятил себя проповеди евангельской бедности, при этом, однако, сохраняя оляльность по отношению к католической церкви. В 1207–1209 годах основан братство миноритов, при содействии папства, превратившееся в монашеский орден францисканцев. В качестве странствующего проповедника Франциск Ассизский побывал в Испании, Франции, Египте, Палестине и везде складывались организации его последователей. В 1228 году был канонизирован. – А.А.

\*\* *Доминик* (Dominicus) – в миру де Гусман (1170–1221) – основатель «нищенствующего» ордена доминиканцев. По происхождению дворянин из Старой Кастилии. Принимал участие в подавлении движения альбигойцев. При поддержке французской знати и высшего духовенства основал в 1215 году монастырь в Тулузе, заложив основы ордена, утвержденного папой Гонорием III в 1216 году. Задачей нового ордена Доминик поставил «заботу о душах».

большого влияния на жизнь народов Западной Европы. Однако после «Авиньонского плена пап» (1309–1377), «Великого раскола католической церкви» (1378–1417), Пизанского (1409), Констанцского (1414–1418) и Базельского (1431–1449) соборов в Западной Европе появились попытки религиозного обновления католической церкви – Реформация, началом которой считается публичное отрицание Лютером\* учения католической церкви в 1517 году.

Мартин Лютер в своих «95 тезисах» указывал:

«Каждый христианин, если только он истинно раскаивается, получает полное отпущение вин и без индульгенции\*\*.

Однако на этом основании никоим образом не следует презирать отпущение, даваемое папой, ибо оно есть объявление божественного прощения.

---

В 1220 году Доминик собрал в Болонье первый генеральный капитул нового ордена, приняв устав, близкий к уставу францисканцев. После смерти канонизирован (1234) католической церковью. – А.А.

\* *Мартин Лютер* (1483–1546), уроженец Саксонии, монах-проповедник и профессор Виттенбергского университета. Одна из крупнейших исторических фигур своего времени, основоположник протестантизма. – *Ред.*

\*\* *Индульгенция* – документ об отпущении грехов, дававшийся за плату. Получил широкое распространение в средние века. Продажа индульгенций являлась одним из источников доходов папского престола. Безнравственность продажи индульгенций заключалась в отпущении грехов формально, без раскаяния, за деньги. Доходило до того, что индульгенции покупались для отпущения будущих грехов и даже преступлений.

Сохранился текст индульгенции: «Форма полнейшего оправдания и отпущения при жизни.

Апостольской властью, мне данной и на тебя распространенной, освобождаю тебя от всех грехов твоих уничто-



*Монах Э. Тетцель, торгующий индульгенциями (со средневековой гравюры), остался в истории как оппонент в спорах с Мартином Лютером.*

Истинное сокровище церкви есть, конечно, не отпущение, а святое евангелие величия и милости Бога.

Христианам следует разъяснить, что тот, кто видит нуждающегося и, несмотря на это, отдает деньги на индульгенции, приобретет этим не отпущение папы, — а гнев Божий.

---

женных, исповеданных и забытых; также от всех падений, преступлений, проступков и сколько-нибудь тяжелых провинностей, а также от каких бы то ни было отлучений, суспенсаций (временного отрешения от должности или бенефиция) и интердикта и других церковных приговоров, осуждений и наказаний, наложенных судебной и людской властью» [17].

Нужно учить их, что если бы папа знал о плутнях продавцов индульгенций, он лучше дал бы погибнуть от огня собору святого Петра, чем строить его за счет кожи, мяса и костей своих овец. Кто говорит против истины апостольского отпущения – да будет проклят! Но кто остерегает против надменных и дерзких речей проповедников-продавцов индульгенций, да будет благословен!» [17]

Русский историк И.М. Дьяконов так писал о Лютере и начавшейся эпохе Реформации:

«Лютер (1483–1546) начинал как монах и католический проповедник. В 1517 году он прибил на дверях церкви в г.Виттенберге свои «95 тезисов» против торговли индульгенциями и других злоупотреблений духовенства. Он отказался явиться в Рим на церковный суд, а в 1520 году публично сжег папскую буллу об отлучении его от церкви. В Виттенбергском заключении Лютер перевел на немецкий язык Ветхий и Новый Завет с еврейского и греческого оригиналов. Немецкая Библия Лютера, как и другие его рукописи, была быстро размножена и получила самое широкое распространение. Вообще Лютер с самого начала обрел много приверженцев. Движение за христианские реформы (или, как считали сами протестанты, возвращение к чистому евангельскому учению) стало распространяться, как огонь. Наиболее видными реформаторами были Цвингли в Южной Германии и Швейцарии (1481–1531), Кальвин (1509–1564), бежавший из Франции и обосновавшийся в Женеве, и король Генрих VIII в Англии (правил в 1509–1547 годах).

Если Лютер отвергал поклонение Богородице и святым, монашество и вообще все те элементы католической религии, на которые нет никаких указаний ни в Ветхом Завете, ни в Евангелии, то Кальвин выдвигал на первое место учение о предопределении: грешность и праведность каждого предопределена Богом от Сотворения



мира, и спасутся только те, кого он predeterminedил к спасению, а погибнут те, кого он predeterminedил на гибель. Но в надежде на то, что человек predeterminedен к спасению, он должен стремиться доказать это праведной жизнью. Кроме того, Кальвин отвергал всякую церковную иерархию. Учение Кальвина (с некоторыми уточнениями) приняли швейцарские и немецкие реформаты, французские гугеноты, английские и шотландские пресвитериане и пуритане. Движущей силой Реформации была мыслящая часть клириков и грамотная часть городского населения и низового рыцарства.

Особенно стоит отметить характерное для большинства протестанских вероучений новое отношение к накоплению земных благ. Если для православия нищий (например, Василий Блаженный) был святым, а богатый – негодяем уже потому, что он богатый, если католичество, позволяя своим священнослужителям наживаться, все же признавало за бытовым аскетизмом ореол святости (огромную роль играли в нем нищенствующие ордена францисканцев и доминиканцев), то для большинства протестанских учений мирские блага – это Божий дар, который нужно хранить и приумножать» [27].

## **Монашеские ордена\* в борьбе с Реформацией**

Профессор Брюссельского университета Филиппсон писал:

«Торговые сношения с Востоком, развивавшиеся все сильнее со времени крестовых походов, и крупная

---

\* *Монашество, монастыри, монашеские ордена* – от греческих слов – один, одинокий, уединенное жилище – значит первоначально уединенное, одинокое житье. Это название применяется однако, к жизни не только отдельных лиц, но

промышленность, сделавшая поразительные успехи, чрезвычайно увеличили общественные и частные богатства. Вследствие этого с XIII века роскошь, как в одежде, так и в образе жизни, разрослась до чрезвычайности. В то же время скептицизм, родившийся от со-

---

еще более обществ, обрекающих себя на безбрачие и отречение от всех благ мира, подчиняющихся обыкновенно определенному уставу и имеющих своею целью служение идеалам, достижимыми лишь путем самоотречения и удаления от мира.

Как учреждение, созданное с определенной сознательной целью и имеющее приспособленную к этой цели организацию, христианское монашество появляется лишь в IV веке, но развитие его идеи с первых же времен христианства шло непрерывно.

Киновитное или общежительное монашество сложилось в следующих чертах. Монахи поселялись по отдельным кельям, известное количество таких келий составляло лавру, в каждой лавре было общее место для трапезы и для иных собраний всех монахов. Иногда монахи поселялись в одном здании и составляли монастырь или общежитие в более тесном смысле слова. Работы распределялись между монахами сообразно с силами каждого. Одежда была у всех монахов одинаковая и состояла из коловия или левитона, то есть длинной льняной (или шерстяной) рубашки, аналава или шерстяной перевязи под мышками, кожанного пояса, милоти, то есть верхней накидки из белой козьей или овечьей шкуры, кукуля или шапочки конической формы и мафория — покрывала на шапочку, в роде капюшона или башлыка. Никогда один монах не должен был приближаться к другому ближе, как на локоть. Пища монахов была самая простая: хлеб, вода, кушанья из зелени или бобов.

Восприняв и развивая воззрения блаженного Августина, западная церковь считала себя носителем справедливости и добра, «царством Божиим» на земле, и высшую свою цель видела не в отречении от мира, а в его спасении. Не отрекаясь от идеалов аскетизма и созерцательной жизни,

прикосновения Запада с высокой культурой мусульманства, настолько же усиленный Возрождением, настолько и возбуждаемый узурпациями папства, привел ученые и правящие классы к утрате древней слепой веры и непоколебимой преданности церкви. К несчас-

---

западное монашество должно было тесно сблизиться с церковью, принять участие в осуществлении ее задачи – в водворении «царства Божия» на земле. Формы осуществления этой задачи изменялись с изменением исторических условий, сообразно с этим видоизменялись организация и формы деятельности западного монашества, постоянно служившего для церкви источником свежих сил, орудием обновления и преобразования.

Первый шаг развития в новом направлении был сделан в VI веке, благодаря реформе Бенедикта Нурсийского. Его устав точно устанавливает устройство монастырского общежития, и сверх трех обычных обетов – нестяжания, целомудрия и повиновения, требует еще обета «постоянства», обязывающего монахов к пожизненному пребыванию не только в их звании, но и в том монастыре, куда они вступили послушниками. Постановления о занятиях монахов отводили значительное место физическому труду и чтению. Это привело к последствиям громадной важности, проложив путь к научной деятельности монахов. Бенедиктинцы скоро стали на Западе могучей цивилизующей силой. Распространившись из Италии в Сицилию, во Францию, в Испанию, бенедиктинский орден особенно широко развернул свою деятельность с конца VI века, когда его силами воспользовался папа Григорий I. Союз папства с монашеством значительно усилил влияние пап.

В связи с крестовыми походами наметились новые формы служения Богу, не созерцательного, а чисто активного характера. Наряду с многочисленными орденами прежнего направления в XI–XIII веках возникают ордена госпитальеров («странноприимные»), рыцарские ордена и женские монастыри, посвящающие себя всецело уходу за ранеными и больными и тому подобным делам милосердия. К орденам

тью тогда еще не нашли ни нового идеала, ни возвышенной и увлекательной цели, которые могли бы заменить прежнюю религиозную наивность, и потому люди стали пытаться как нибудь скрыть от себя и чем нибудь заполнить образовавшуюся внутреннюю пус-

---

первого направления, возникшим в ту эпоху, относятся: 1) итальянский орден камальдулов; 2) орден Валломброзо, впервые введший степень так называемых «бельцов»; 3) орден Граммон; 4) орден картезианцев; 5) орден Фонтевро; 6) орден цистерцианцев или белых монахов; 7) орден премонстрантов; 8) орден кармелитов. К этой эпохе расцвета монашества относятся менее значительные ордена – траппистов, гильбертинцев, гумилиатов, бегинок. Ордена второго направления: 1) орден госпитальеров святого Антония, основанный в 1095 году в Дофинэ рыцарем Гастоном; 2) орден иерусалимских госпитальеров святого Иоанна или иоаннитов; 3) французский рыцарский орден тамплиеров или храмовников; 4) немецкий орден тевтонских рыцарей. Последние 3 ордена – как и испанские рыцарские ордена Алькантара, Калатрава, Сант-Яго и португальский святого Бенетта, учрежденные для борьбы с маврами и имевшие только местное значение, представляли собою систематическое, освященное церковью соединение элементов военного и религиозного.

Ордена францисканцев и доминиканцев получили одинаково стройную и крепкую организацию, во главе которой стоял облеченный широкими полномочиями генерал ордена, живущий в Риме, ему подчинялись «провинциалы», то есть главы отдельных конгрегаций. При тесном союзе францисканского ордена с папством, его успехи явились могущественной поддержкой и для папства. Доминиканцы, с другой стороны, сделались руководителями таких учреждений, как инквизиция и цензура книг. «Общество Иисуса» – орден иезуитов открыто ставило своей целью укрепление владычества католической церкви.

В эпоху религиозной борьбы, следовавшей за реформацией (XVI и XVII века) возникло большое число новых

тоту и предались чувственным удовольствиям и всякого рода излишествам. Естественно, что и духовенство, владевшее большими богатствами и ставшее, благодаря философии и гуманизму, столь же чуждым, как и миряне, всяким религиозным убеждениям, не меньше других увлекалось стремлениями своей эпохи.

Движение в смысле внутренней реформы, в которой так сильно нуждалось католичество для того, чтобы выдержать борьбу с новой религией, проявилось прежде всего среди монашеских орденов. Незначительное само по себе вначале, это движение вскоре стало важно по своим последствиям, благодаря тому лихорадочному самоотвержению, строгости и возрождению религиозного духа, которое оно вызвало вскоре во всех классах католического мира.

Сигнал был подан орденом вторичной важности – *комальдулами*, особенно строгой ветвью бенедиктинцев. Эта суровая община быстро распространилась по Италии, Германии и Польше.

Гораздо серьезнее была реформа *ордена францисканцев*, совершенная в 1525 году Матвеем де Басси, который ввел для своих последователей, как внешний знак обращения к уставу основателя святого Франциска Ассизского, длинный и остроконечный капюшон, такой, в каком обыкновенно изображается святой Франциск на всех рисунках. По этому самому капюшону их стали называть капуцинами. Их рвение, поразительные обращения к вере посредством проповедей, и услуги, оказанные ими народу во время одной эпидемии, доставили им всеобщее уважение.

---

или обновленных учреждений: 1) орден траппистов, 2) мавриниане; 3) реформированные цистерцианцы; 4) ордена для ухода за больными – орден «братьев-госпитальеров» – «братьев милосердия»; 5) «сестры милосердия»; 6) урсулинки; 7) визитандини; 8) пиаристы; 9) ораторианцы.

Португалец Иоанн Божий, умерший в 1550 году, создал своей самоотверженной преданностью и разумной и энергичной деятельностью то замечательное учреждение «*Братъев милосердия*», которое является одним из драгоценнейших и лучших украшений католичества. Исключительно только блеском своих скромных добродетелей, неутомимой помощью, оказываемой ими всем несчастным и страдающим, эти братья милосердия, не ставя себе прямой целью, больше укрепили католицизм, чем то могла бы сделать целая сотня епископов и докторов богословия. Больные, которых они спасли от смерти, родители и дети, видевшие их у постели самых дорогих для них людей, невольно должны были переносить и на католицизм известную долю той глубокой благодарности, которую в широкой мере заслуживали эти братья.

Но все эти учреждения не могут идти в сравнение, в отношении содействия немедленному возрождению католицизма, с основанными в это же время орденами монашествующих клириков. Первым из этих орденов совершенно нового рода по времени и вторым по значению, – был *орден «театинцев»*.

Основатель его, Каэтан Тиенский, родился около 1480 года в Виченце, в семье древнего дворянского рода. Много и трудолюбиво учась в юности, он затем отправился в Рим, где немедленно был принят знаменитым папой Юлием II в число протонотариев апостолического престола. Но он не удовлетворился этой наполовину светской должностью и принял пострижение в 1516 году. Вскоре после этого, в 1519 году, он близко сошелся с некоторыми священниками и прелатами римской курии, всего в числе шестидесяти\* человек, которые, искренне

---

\* Это число, в качестве ограничения будет названо позже папой и для ордена иезуитов. – *Ред.*

огорчаясь неурядицами, царившими в церкви и возникновением лютеранской ереси, образовали маленькую общину для того, чтобы совместно предаваться размышлениям и молитвам, и таким образом приготовиться к проповеди и обращению всех колеблющихся и неверующих. Они собирались в маленькой церкви святых Сильвестра и Доротеи, в Трастевере. Это благочестивое собрание, предназначавшееся для борьбы с ересью мирным оружием, называлось «Ораторией Божественной Любви». Слава его быстро разнеслась по всей Италии и вызвала во многих городах подражание.

Быстрые успехи ереси заставили Каэтана задуматься о причинах видимого упадка церкви. Как и многие другие, он усмотрел ее в испорченности белого духовенства, т.е. того, которое по преимуществу должно было заботиться о спасении душ своей паствы и о направлении и утешении совести. Он решился исправить это зло посредством основания такого учреждения, которое бы реформировало жизнь, нравы и просвещение приходского духовенства и возвратило бы ему апостольские добродетели древней церкви.

К счастью для его идеи он встретился с одним прелатом, который был способен осуществить ее в совершенстве и при том в широких размерах. Это был епископ Караффа Театинский\*.

Оригинальность идеи, несомненно принадлежавшей святому Каэтану, состояла в том, чтобы образовать религиозное общество, но не монахов, а священников, которые, приняв три монашеских обета – бедность, целомудрие и послушание, – совершали бы богослуже-

---

\* *Теано* – древнее название епископства Кieti, всегда находилось во владениях рода Караффов, известнейшей фамилии Неаполитанского королевства, владевшей княжествами, маркизатами, графствами и баронствами; епископ Караффа Театинский – будущий римский папа Павел IV. – А.А.

ния для общества и совершали таинства, как обыкновенные священники. Поэтому самому учреждению было дано название «Конгрегации клириков». Они носили черную мантию, а вместо монашеского капюшона – берет. Они были освобождены от всех обязанностей относительно формы, церемоний и религиозных обрядов, занимающих у монахов почти все их время. Живя в обществе в частных домах, они желали совместно работать на пользу морального и религиозного совершенства.

Караффа был настолько душой новой конгрегации, что по требованию самого Казтана был избран первым старейшиной ее, а так как он носил титул епископа Театинского, то и все общество было названо «Театинцами». Им запрещалось не только какая бы то ни было личная или коллективная собственность, но и прошение милости, поступления которой, напротив, следовало бы ждать исключительно от добровольной благосклонности верных. Театинцы боролись против ересей, создали известное число способных и достойных епископов, давали своим самоотвержением и религиозным усердием спасительный пример, но все это имело лишь второстепенную важность. Совершенно иное и гораздо более значительное влияние получило другое общество, которые позаимствовало от театинцев некоторые и наиболее характерные их свойства, – *орден иезуитов*.

Народами латинской расы овладела лихорадка образования новых орденов, а это указывает на пробуждение среди них, особенно в Италии, религиозного чувства и духа католицизма; но ни одно из этих учреждений XVI века не может идти в сравнение, по важности и неисчислимым результатам, с едва ли не самым молодым из них, – с монашествующими клириками Общества иезуитов» [28].



## Оценка роли иезуитов в борьбе с Реформацией

К середине XVI века лютеранская Реформация кроме Германии распространилась в Пруссии, Ливонии, Швеции, Дании, Норвегии, Литве, Польше, Франции, Нидерландах, Шотландии, была создана англиканская церковь. От римской католической церкви отделилась большая часть Западной Европы. Римские церковные руководители, и до этого принимавшие меры для противодействия успехам Реформации, стали более активно предотвращать дальнейший отход от католицизма, а отошедших возвращать в лоно католической церкви. Деятельность созданного в 1540 году Ордена иезуитов, наряду с другими мероприятиями римской католической церкви, остановила или уничтожила Реформацию в Западной Европе, а множество протестантов опять стали католиками.

Исследователь Ордена иезуитов Теодор Гризингер писал: «Чистота веры затмилась всюду во всем западно-католическом мире; любовь и усердие к ней сменились холодностью. Испания и Италия задохнулись в невежестве и апатии; Германию отвратил от Римской церкви Лютер, Францию – Кальвин, Швейцарию – Цвингли, Англию – король, и ересь с каждым годом распространялась все более и более.

С появлением Ордена иезуитов все это переменялось, и мир с изумлением увидел, *как много может сделать небольшое общество, если им руководит железная воля, ни перед чем не отступающая для достижения своей цели* (курсив наш. – Ред.). Всюду, где был бой, где католичество боролось с Реформацией, являлись послы Лойолы и своим умом, красноречием и энергиею всегда умели доставить победу защищаемому делу и давали папизму утвердиться в стране.

Многое в католичестве не могло устоять под ударами Реформации. Это показало, что католический мир и папство не могли довольствоваться прежними средствами для отражения новых страшных ударов, посыпавшихся на них, и дало повод основать братство иезуитов, которое не только совершенно затмило все прежние монашеские общества, но и совершило в одно столетие гораздо больше, чем все они вместе за все время своего существования. Весь мир дивился новому обществу, и все, как друзья, так и враги, соглашались, что относительно могущества, влияния, распространения, богатства и власти иезуиты далеко превзошли все, о чем можно было мечтать» [2].

## Глава 1.

---

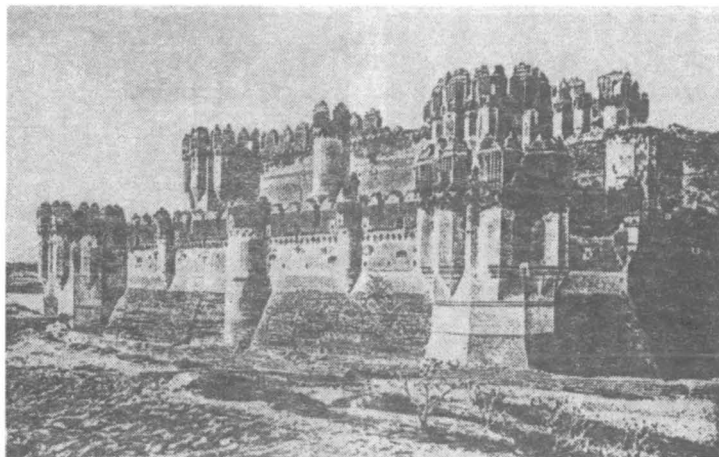
# ДОН ИНИГО ЛОПЕС ДЕ РЕКАРДО ЛОЙОЛА

### Мирская жизнь дона Иниго

Будущий основатель Ордена иезуитов дон Иниго Лопес де Рекардо Лойола (Игнатием Лойолой его стали называть в 1534 году во Франции, в Париже, где он учился) родился 23 октября 1491 года на севере Испании, в своем родовом замке Лойола, построенном в XIII веке в бискайской провинции Гвипускоа, между городами Аскоития и Аспетия. В конце XV века главой рода был рыцарь Бертрам, сын Переса, сеньор де-Лойола-и-Онье, женатый на донне Марианне Саес-де-Ликона-и-Бальда, дочери рыцаря Мартина Гарсии де-Ликона и маркизы де Бальда. Дон Иниго был тринадцатым ребенком\* в одной из знатнейших семей Испании (de

---

\* История сохранила имена десяти братьев и сестер дона Иниго: дон Хуан, убит в неаполитанской войне; дон Мартин, наследовавший после смерти брата Хуана родовой замок – Лойолу; дон Бертрам, рано погибший; дон Окоа, умерший ребенком; дон Эрнандо, погибший в Индии; дон Педро, ставший священником в церкви святого Себастиана в Аспетии; донна Магдалена, замужем за доном Хуаном Лопес



*Замок в Сеговии.*

parentas mayores), глава которой при смене власти всегда приглашался особым посланием к принесению присяги. Будущий святой был крещен в церкви святого Себастиана де-Сорезу в городе Аспетии.

Почти все свое детство дон Иниго провел в замке своего крестного отца, королевского казначея Хуана Веласко, в Старой Кастилии – Аревало. Там он научился читать и писать, прекрасно фехтовать и ездить верхом, отлично играть на мандолине. В четырнадцатилетнем возрасте, по рекомендации своего дальнего родственника испанского гранда дона Антонио Манрикеса, герцога де-Нахора, ведущего свой род от первого короля Астурии Пелахо, дон Иниго стал пажем объединителей Испании короля Фердинанда II Арагонского\* и коро-

---

де-Галай-Итака; донна Марианна, замужем за доном Стефано де-Арекса; донна Катарина, замужем за доном Хуаном Мартинес де-Лазуа; донна Мария, рано умершая.

\* Фердинанд II Арагонский, Фердинанд Католик, (1452–1516) – король Арагона с 1479, Сицилии с 1468, Кастилии в



*Фердинанд II Арагонский и Изабелла I Кастильская.*

левы Изабеллы I Кастильской, резиденция которых в те годы находилась в Барселоне. Современники оставили описание внешности будущего основателя ордена иезуитов – «он был хорош собою, имел широкий, открытый лоб, пламенные глаза, красивый римский нос, свежий цвет лица, крепкое и пропорциональное сло-

---

1479–1504, неаполитанский король с 1504. Объединил на основе личной унии Арагон и Кастилию. После смерти жены Изабеллы Кастильской (1504) был объявлен регентом Кастилии при их дочери Хуане Безумной. В 1492 отвоевал у арабов Гранаду. В 1493 по Барселонскому договору с французским королем присоединил Руссильон и Сердань, в 1512 завоевал Верхнюю Наварру. В результате военных действий против Франции присоединил в 1504 Неаполитанское королевство. Являясь фактически первым королем объединенной Испании, Фердинанд стремился к установлению королевского абсолютизма. – А.А.

жение и был среднего роста. К тому времени относятся сведения о романсе, написанном доном Иниго об одном из первых апостолов» [7].

После окончания пажеской службы по рекомендации герцога де-Нахора дон Иниго стал офицером и к 1520 году имел чин капитана.

За год до этого внук Фердинанда V и испанский король с 1516 года Карл I получил от своего деда Максимилиана в наследство Священную Римскую империю и стал Карлом V. Немного раньше корону Франции получил Франциск I – наследник Людовика XII. 13 августа 1516 года в Нойоне Испанией и Францией был подписан мирный договор, по которому Наварра уступалась королю Жану д'Альбре Наваррскому. Две крупнейшие державы Европы стремились к расширению своих границ – Карл V и Франциск I начали ожесточенную борьбу, длившуюся более двадцати лет.

В 1520 году Карл V решил овладеть спорными землями и объявил Франции войну. В начавшейся битве между Испанией и Францией за Наварру и итальянские земли принял участие и тридцатилетний капитан дон Иниго. Испанские войска ударами из Кастилии и Каталонии заняли Южную Наварру, король Жан д'Альбре бежал во Францию.

В 1521 году французская армия во главе с Андре де Фуа, маршалом де Л'Эпарра, осадила город Пампелуну в испанской Наварре, гарнизон которой по личному приказу короля Карла V возглавлял дон Иниго Лойола. 20 мая крепость была взята штурмом французами\*, которых было в десять раз больше испанцев. Во время этого приступа у дон Иниго были перебиты обе ноги: одна – обломком стены, другая – ядром.

---

\* 30 июня 1521 года французскую армию разгромили под Эскавором и испанская Наварра была присоединена к владениям Карла V. – А.А.

Пораженный мужеством капитана Лойолы, французский маршал передал раненого офицера своему собственному хирургу, а через две недели освободил его без выкупа и отправил в родовой замок Лойолу долечиваться. Однако даже две тяжелейшие операции – два новых перелома на поврежденных местах – не смогли до конца восстановить здоровье дон Иниго, одна нога стала короче другой. О военной службе можно было забыть навсегда.

Во время своей болезни дон Иниго занялся чтением книг, и начав с чтения рыцарских романов Терульда, Ловейры и Вистаса, перешел к книгам религиозного содержания – Жизнеописанию Иисуса Христа, и также увлекся житиями святых – «Цветком святых», которые произвели на него сильнейшее впечатление. Не один



*«Монсерратский отшельник».  
Иниго де Лойола  
в 1522 году.*

раз он перечитал житие основателей францисканского и доминиканского орденов святого Франциска Ассизского и святого Доминика. Дон Иниго решил посвятить себя служению Богу.

## **Первые шаги на пути к Богу**

В марте 1522 года, после выздоровления, дон Иниго из дома ушел на гору Монсеррат. Там, в монастыре, находилась чудотворная икона Пресвятой Богородицы. 25 марта дон Иниго «повесил у иконы свою броню и оружие и провел перед ней всю ночь, молясь то на ногах, то с коленопреклонением, не выпуская паломнического своего посоха из рук; он скинул рыцарское одеяние, в котором он пришел и добыл себе грубую одежду отшельников» [7]. После этой ночи Дон Иниго стал называть себя рыцарем Пресвятой Девы и воином Иисуса.

В Барселоне свирепствовала чума, и Лойола поселился в госпитале монастыря святого Луки небольшого городка Манрез, расположенного по дороге на Барселону. «Он, посвятив себя посту и молитве, находил скудный больничный стол даже чересчур роскошным и часто отказывался от него; дни он проводил в молитве или просил подавание, одетый в рубище, под которым навешивал камни и вериги; по ночам же, с теми же веригами он ложился спать на голой земле. В шестистах метрах от Манреса на скалистом берегу реки Льобрегат, впадающей в Средиземное море, Лойола разыскал почти неприступную пещеру и стал там жить. Все время он проводил в религиозном созерцании божественных качеств небесного Учителя, или в самых тяжелых грубых работах, там же начал «Духовные упражнения». Люди заговорили о новом праведнике, особенно после того, как Иниго отказался вернуться в свой замок с пришедшим за ним братом Мартином» [7].



Профессор Мюнхенского университета Ж. Губерт так писал об этом периоде жизни будущего создателя ордена иезуитов:

«Внутренняя борьба, которую пережил Лойола, отражается на его «Упражнениях». В них он является великим мастером излечивать больные души посредством аскетизма и глубоким психологом, изучившим до тонкости все страсти, все иллюзии человеческого сердца и познавшего их тщету. Ему знакомы все движения человеческой души, все мучения слишком чуткой совести, и он указывает средства успокоить угрызения совести, он обладает великими педагогическими способностями и мастерски воспитывает своих последователей для намеченной им цели» [11].

В начале 1523 года дон Иниго Лойола прибыл в Барселону. «В келье одного из доминиканских монастырей он предавался самым суровым покаянным упражнениям; в полночь поднимался он на молитву, ежедневно по семи часов проводил он на коленях, регулярно он бичевал себя по 3 раза в день» [6].

В апреле 1523 года через Рим, Венецию и Яффу в Палестине Лойола отправился в Иерусалим\*, куда и

---

\* *Иерусалим*, древнееврейское Иерушалаим – город в Палестине. Крупный культурный центр Иерусалим считается священным городом у христиан, иудеев и мусульман. Место паломничества. Первые упоминания об Иерусалиме относятся к середине 2-го тысячелетия до н.э. От 1000 года до н.э. Иерусалим, бывший тогда крепостью ханаанейского племени иебуситов, был захвачен Давидом и стал столицей Израильско-Иудейского царства, а около 935 года до н.э. – Иудейского царства. В 586 году до н.э. Иерусалим разрушен вавилонским царем Навуходоносором II. В последней трети VI века до н.э. заново заселен иудеями, возвратившимися из Вавилонского пленения. С 140 года – столица государства Хасмонеев (Маккавеев).

прибыл 4 сентября. К этому времени относится его первая попытка проповедовать, которой помешало отсутствие необходимых знаний. Отец-провинциал францисканского ордена в Иерусалиме посоветовал Лойоле досконально изучить богословие. В конце января 1524 года, посетив по дороге Венецию и Геную, дон Иниго Лойола вернулся в Барселону.

### Ученичество

В 1524 году тридцатитрехлетний дон Иниго для изучения латыни поступил в низшую школу в Барселоне, где вместе с десятилетними учениками успешно закончил курс.

В Барселоне тридцатитрехлетний дон Иниго два года изучал латинский язык в школе Иеронима Ардабалы, где ему помогали Изабелла Розелли и Агнеса Пасквали. Там же за свои проповеди Лойола попал даже под подозрение в ереси.

Дальнейшее обучение философии и богословию проходило в университетах\* Алькалы и Саламанки.

---

В 63 году до н.э. Иерусалим взят римлянами. Во время Иудейской войны 66–73 годов н.э. являлся центром сопротивления римлянам; захвачен и разрушен ими в 70 году н.э. Во II веке на месте Иерусалима была создана римская колония Элия Капитолина. В IV веке при императоре Константине Иерусалим стал священным центром христиан.

В 638 году Иерусалим был захвачен арабами (при халифе Омаре) и стал вторым после Мекки священным центром мусульман. В 1099 году был завоеван крестоносцами, но в 1187 году египетский султан Салах-ад-Дин захватил его. В 1517–1917 годах – в составе Османской империи. – А.А.

\* *Университеты*, от латинского «universitas» – совокупность, общность – высшие учебно-научные заведения, кото-

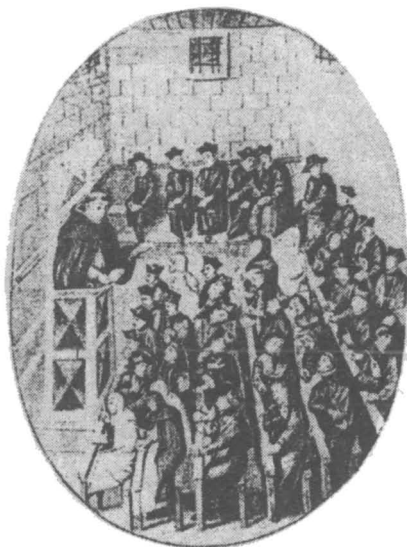
В 1526 году дон Иниго Лойола поступил в университет Алкалы, основанный в начале XVI века кардиналом и регентом Кастилии Франческо Хименсом де Чиснеросом. Ходивший в черном плаще и шляпе сомбреро Лойола дважды ненадолго задерживался за проповедь без звания священника.

Летом 1527 года Лойола и три его первых последователя – каталонцы Артиага, Каллист и Кацерес – ушли учиться в Саламанкский университет, тогда – лучший в Испании. По дороге Лойола с друзьями в Вальядолиде обратился за советом к толедскому архиепископу Фонсеке, который благословил его и дал денег на дорогу.

---

рые ведут подготовку специалистов по всей совокупности знаний. Возникновение западно-европейских средневековых университетов было связано в первую очередь с бурным ростом (с XI века) средневековых городов, с потребностями культуры. Ранее всего (в XI веке) средневековые высшие светские школы появились в Италии (Болонья). В конце XII–XIII веков первые университеты возникли во Франции (Париж), Англии (Оксфорд и Кембридж), Испании (Саламанка). В средние века отделения высшего образования от среднего не было. В средневековых университетах концентрировалась наука того времени. – А.А.

\* *Саламанка* (Salamanca) – город в Испании. Впервые упоминается в V веке до н.э. как укрепленное поселение племени ветонов. В конце XI века район Саламанки был завоеван испанцами. В 1215 году в Саламанке основан университет, ставший с XIII века одним из крупнейших научных центров Европы. В XIII–XIV веках учеными Саламанкского университета были переведены с арабского языка произведения Ибн Сины, Ибн Рошда. Во второй половине XV века в университете создалась школа эллинистов, в XVI веке, когда в Испании господствовала инквизиция, университет в Саламанке был единственным, где изучалась гелиоцентрическая система Коперника. – А.А.



*Доктор Саламанкского университета. Аудитория.*

В Саламанке, «маленьком Риме», основанной в 1239 году Фердинандом III Кастильским, он в третий раз был задержан (в этот раз на 22 дня). «В Саламанке его обязали сначала проучиться четыре года богословию, прежде чем он снова попробует выступить с учением о некоторых трудных догматах» [6].

### **Завершение образования**

Своё богословское образование дон Иниго завершил в Париже. Ведущим богословским учебным заведением в Европе тогда был Парижский университет, учрежденный в 1200 году французским королем Филиппом II. Богословский факультет университета в 1252 году был преобразован Робертом Сорбоном в отдельное высшее заведение. Именно Сорбонна начала

опровергать Лютера, Кальвина и Цвингли, всегда следила за чистотой католической религии и боролась с ересями. Там преподавали светила науки XVI века – Гомбо, Буханан, Говеа, Латомус, Бюде, Данес, Ласкарис, Саменьяк, Рамус.

В феврале 1528 года Лойола, уже один, пришел в Париж, где в основанной в 1314 году коллегии Монтегю на улице Семи дорог («Sept Voies») в течение 18 месяцев вновь изучал латинский язык, а затем еще 18 месяцев – философию, в основанной в 1460 году коллегии святой Варвары.

В 1530 году в Париже Лойола также ненадолго был арестован верховным парижским инквизитором Ори, отпустившим затем его с миром. В этом же году Лойола побывал во Фландрии и Англии.



*Саламанкский университет.*



*Чтение курса богословия в Парижском университете.*

В Париже Лойола продолжил работу над своими «Духовными упражнениями» (окончательно законченными к 1540 году и одобренными римским папой специальной буллой в 1548 году). В 1532 году в Париже дон Иниго, звавшийся уже Игнатием Лойолой, стал бакалавром, а еще через год – магистром.

По этому поводу А.Ильин отмечает последовательность Лойолы в его поступках:

«Отличительными чертами его характера были, с одной стороны, склонность к самым удивительным мечтаниям, стремление к самым неисполнимым подвигам и предприятиям; с другой стороны, он отличался замечательной твердостью воли в достижении раз намеченной цели» [13].

## Глава 2.

---

# СОЗДАНИЕ ОБЩЕСТВА ИИСУСА

### Клятва в Париже

К 1534 году желание Игнатия Лойолы – создать войско духовных рыцарей – поддержали шесть его последователей – Петр Фабер, Франциск Ксаверий, Яков Лайнес, Альфонс Сальмерон, Николай Альфонс Бобадилья и Симон Родригес – четыре испанца, португалец и савояр-швейцарец.

15 августа 1534 года в подземной часовне Монмартра, на месте которой 9 октября 1272 года был замучен первый парижский епископ святой Дионисий с товарищами Рустиком и Элевферием, в предместье Сен-Жак, семь первых членов будущего ордена дали клятву посвятить свои жизни Богу. Клятва заканчивалась словами – «Ad maiorem Dei gloriam» – «Для вящей славы Господней».

На алтаре часовни сорокатрехлетний Игнатий написал три большие буквы – J.H.S. (Jesus Hominum Salvator) – «Иисус людей Спаситель», означавших, что он и его друзья хотят быть «слугами Спасителя Иисуса». Эти буквы стали девизом будущих иезуитов.

«Соседи по комнате в Коллегии Святой Варвары – Петр Фабер из Савойи и Франциск Ксаверий из Пампелуны в Наварре – стали первыми его учениками. Он

стал называться Игнатий, к нему присоединились еще несколько испанцев – Сальмерон, Лайнес, Бобадилья. Однажды они отправились в церковь на Мормартре. Они дали обет целомудрия; они поклялись по окончании курса в полной бедности посвятить свою жизнь уходу за христианами или обращению сарацин, если же окажется невозможным туда добраться или там остаться, то в таком случае предложить папе свои услуги во всяком месте, куда бы он им не приказал пойти, без всякого вознаграждения и без условий», – писал в девятнадцатом веке известный исследователь ордена иезуитов Леопольд Ранке [7].

25 января 1535 года все семеро будущих иезуитов разными дорогами выехали из Парижа, чтобы встретиться в Венеции и отправиться оттуда в Палестину «для обращения неверных в христианство».

Полтора года Игнатий Лойола провел в родовом замке и в Аспетии. Осенью 1536 года Лойола через Валенсию и Геную прибыл на место сбора.

### **Венеция. Принятие сана. Фаланга Иисуса**

Встреча «слуг Спасителя Иисуса» состоялась через два года – в январе 1537 года в Венеции. Их было уже больше семи – новыми «слугами» стали Клод Леже, Жан Кодюр, Пакие Бруе, Стефан и Иаков Эгиа, Иаков Озес. Зимой корабли в Палестину не ходили, и Игнатий послал Ксаверия и Лайнеса в Рим за благословением к папе, дав им с собой рекомендательные письма местных священнослужителей – архиепископа театинского Караффы и папского нунция Вералли.

Павел III благословил путешественников, разрешил им принять священнический сан и дал 60 червонцев на дорогу в Иерусалим. 24 июня 1537 г. «слуги Спасителя Иисуса» стали священниками.





*«Философ». С картины Хусепе Риверы.*

Весной 1537 года началась война Венеции и Турции. Корабли в Иерусалим не плавали – Палестина стала недостижимой. Игнатий и его сподвижники начали свои проповеди в окрестных землях – Виченце, Тревизо, Бассано, Падуе, Вероне. Лойола проповедовал в Альбанетте – под стенами аббатства Монте-Кассино в области Терра ди Лаворо. Осенью 1537 года на сборе в Виченце было принято предложение Игнатия Лойолы составить «Иисусовую фалангу» – братство Христовых воинов: *«Мы соединились под знаменем Иисуса Христа, чтобы бороться с ересями и пороками, поэтому мы образуем Товарищество Иисуса».*

О венецианских встречах Лойолы этого периода рассказывает Теодор Гризингер:

«В начале 1537 года мы, действительно, находим всех их с прибавкой еще 3 товарищей в Венеции, откуда они хотели пуститься в свое паломничество. Только что вспыхнувшая война между турками и Венецией помешала их отъезду; А затем Лойола нашел в Венеции учреждение, которое впервые открыло ему как следует глаза. Речь идет об основанном незадолго перед тем Гозтано да Тьене и кардиналом Караффой полумонашеском священническом ордене театинцев, ставившем своей конечной целью созерцание и в то же время исправление нравов духовенства. На некоторое время Лойола тесно примкнул к Караффе: он поселился в монастыре театинцев, возникшем в Венеции. Он служил в госпиталях, находившихся под наблюдением Караффы, где тот заставлял упражняться своих послушников. Правда, Игнатий нашел, что театинское учреждение не вполне его удовлетворяет, он говорил с Караффой о некоторых изменениях, которые туда следовало внести, и они, говорят, из-за этого поссорились.

Игнатий принял со всеми своими спутниками в Венеции посвящение в духовный сан. В Виченце он начал проповедовать с троими из них после сорокадневной молитвы. В один и тот же день, в один и тот же час явились они на разных улицах, взобрались на камни, стали махать шляпами, громко кричать и призывать к покаянию. Удивительные проповедники, в лохмотьях, с изнуренным видом: они говорили на непонятной смеси испанского и итальянского. В этих местах они оставались, пока не истек год, который они решили ждать. Потом они тронулись в Рим. Им понравилась мысль, что они, как солдаты, воюют с Сатаной: следуя старым военным фантазиям Лойолы, они решили назвать себя «Дружиной Иисуса» («Compagnie Jezu»). В Риме им сначала пришлось нелегко. В то же время их образ жиз-

ни, их рвение в проповеди и школьном обучении, их уход за больными привлекли к ним и многочисленных последователей, и столько народа изъявляло готовность к ним присоединиться, что они могли думать о формальном учреждении своего общества. Два обета они уже дали (целомудрия и бедности); теперь они принесли и третью клятву – в послушании – «делать все, что им прикажет всякий тогда правящий папа, идти во всякую страну, куда бы он их не послал: к туркам, язычникам и еретикам, без возражений, без условий и без вознаграждения, тотчас же».

Какая противоположность тенденциям, которые до тех пор господствовали в эту эпоху! Между тем, как папа со всех сторон встречал сопротивление и отпадения и не мог ничего ждать, кроме дальнейших отпадений, здесь добровольно собралось полное рвения общество энтузиастов с тем, чтобы исключительно посвятить служению ему. У него не могло быть никаких возражений против того, чтобы утвердить его сначала с некоторыми ограничениями, и затем – в 1543 – безусловно» [2].

### **Рим. Встреча с папой**

Осенью 1538 года Фаланга отправилась в Рим, где знаменитый парижский профессор и доктор богословия патер Ортис, находившийся в Риме по поручению императора Карла V, представил Игнатия Лойолу римскому папе Павлу III, вступившему на папский престол 13 октября 1534 года. Павел III, после часовой беседы, принял предложение Лойолы составить общество Иисуса для борьбы с ересью и позволил будущим иезуитам проповедовать во всех римских церквях.

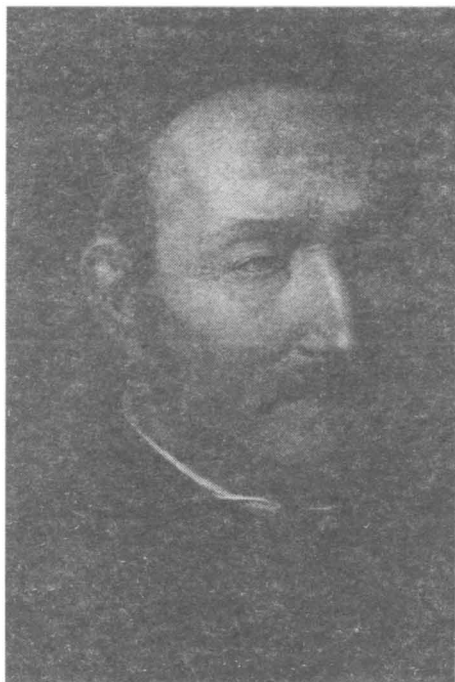
Профессор Марбургского университета Генрих Бемер писал о римских проповедях Лойолы:



*Папа Павел III принимает первых иезуитов.*

«Везде, где только не выступали иезуиты, они получали известность, как народные законоучители, как народные проповедники, как духовники, как руководители духовных упражнений, как организаторы церковной благотворительности. Во время голода 1538 года Игнатий кормил более трехсот бедных и раздавал хлеб тысячам» [15].

Современники оставили описание внешности пятидесятилетнего Лойолы – «человек среднего роста,



*Портрет И.Лойолы  
периода создания  
Общества Иисуса.*

слегка прихрамывающий, лысый, с лицом оливкового цвета, впалыми щеками, большим лбом, сверкающими и глубоко сидящими глазами» [6].

### **Устав Общества Иисуса**

В начале 1539 года Игнатий Лойола собрал всех своих последователей в Риме для составления Устава Общества. В доме испанского идадьго Гарцонио на заседании Фаланги Лойола произнес речь:

«Небо закрыло нам путь в землю обетованную, с той целью, чтобы отдать нам весь мир. Немного нас для такого дела, но мы умножаемся и начинаем формиро-

вать батальон. Однако никогда отдельные члены не окрепнут в достаточной степени, если между ними не будет общей связи. Поэтому нам необходимо создать Устав для семьи, собранной здесь во имя Бога, и дать не только жизнь новорожденному обществу, но и вечность. Помолимся же все вместе, а также и каждый отдельно, чтобы воля Господня исполнилась. Мы, рыцари, призваны самим Богом, чтобы духовно покорить весь мир, поэтому вполне необходимо, чтобы наше товарищество образовало боевую дружину, способную просуществовать до конца мира. Сомневаться же в вечности мы не имеем права, потому, что она формально обещана нам Господом Богом и Иисусом Христом. Решено – создать орден. Если вы мне доверяете, то мы назовем наше Товарищество Обществом Иисуса. Это название выше других, и оно внушено мне двукратно свыше в моем манреском убежище и в последнем видении близ Рима. Поэтому, дорогие братья, не ищите другого названия» [7].

В августе 1539 года Устав\* был передан на утверждение папе. Прочитав Устав, представленный Игнатием Лойолой, Павел III воскликнул: «*Hic est digitus Dei*» – «Здесь перст Божий».

Устав был рассмотрен лучшим римским богословом и канонистом кардиналом Гвидиччиони, нашедшим его превосходным.

По Уставу Общество Иисуса создавалось для «совершенствования в христианском учении и жизни», было подчинено римскому папе. Устав регламентировал все аспекты деятельности ордена.

3 сентября 1539 года Игнатий Лойола был в третий раз принят папой.

27 сентября 1540 года римский папа Павел III издал буллу «*Regimina militandis ecclesiae*» – Орден иезуитов

---

\* Извлечения из Устава приведены в Приложении 4.

был официально учрежден под именем «Общества Иисуса» («Societas Jesu») с числом членов в количестве шестидесяти.

«Товарищество или Общество Иисуса состоит из тех, которые во имя Бога желают быть вооруженными под знаменем креста и служить одному Господу и первосвященнику римскому, Его викарию на земле. Принятые в Общество должны дать обет целомудрия, бедности, послушания генералу ордена и повиновения правящему церковью папе. Генерал ордена неограничен в своей власти, но он обязан составить конституцию или устав Общества с согласия большинства сочленов, в управлении же делами Общества ему предоставляется полная свобода. Число членов Общества не должно превышать шестидесяти» [10].

Другие монашеские ордена, как правило, были названы по имени своих учредителей. Лойола первым прервал эту традицию. При жизни Игнатия его братство называлось «Общество Иисуса», а слово «иезуит» (равно как и «орден иезуитов») вошло в обиход уже после смерти Лойолы.

Главной задачей Общества Иисуса стала борьба с Реформацией. «Надо было завоевать европейское общество и подчинить его папскому господству, надо было кроме того распространить христианское учение среди неверных, преобразовать нравы и весь духовный строй католического духовенства и пробудить религиозное чувство, угасшее в сердцах народов» [15].

## Структура Общества Иисуса

Орден иезуитов состоял из шести классов: послушники, ученики, светские кандидаты, духовные кандидаты, исповедники трех обетов и исповедники четырех обетов. Переход из класса в класс зависел от способнос-

тей и степени развития претендента. В орден не принимали еретиков, убийц, женатых и лиц, до этого принадлежавших к какому нибудь иному ордену.

Устав Ордена предусматривал строгую вертикаль – папа, генерал, избираемый пожизненно генеральной конгрегацией и утверждаемый папой, ассистент, провинциал, ректор, рядовые исполнители.

Важную роль в духовной жизни генерала ордена играл его личный духовник – «адмонитор», дававший специальный обет папе наблюдать за генералом ордена и предостерегать его от ошибок.

Вместе с генералом управление орденом осуществляли и четыре его ассистента – «совет ордена». Генерал имел право отстранить ассистентов от должности, но сам сместить их не мог.

От генерала зависели назначения на все орденские должности. При отсутствии генерала в Риме его замещал назначенный им же генеральный викарий.

В случае смерти генерала текущее руководство орденом осуществлял *генеральный викарий*, в обязанности которого входил созыв генеральной конгрегации (в неё могли входить только исповедники четырех обетов). Нового генерала выбирала генеральная конгрегация, и утверждал папа римский. Избранный генералом не имел даже права отказаться от должности.

Прямо к генералу мог обратиться и любой иезуит.

Костюм иезуита специально не регламентировался. Обычно он не отличался от костюма священника страны пребывания. В Испании иезуитский костюм состоял из старинного черного плаща с черной сутаной под ним и сомбреро или шляпы с полями.

Генерал назначал провинциала, вице-провинциала, настоятелей «домов исповедников и послушников»; провинциал – преподавателей, прокуроров, ведающих имущественные дела провинций, священнослужителей, светских префектов, исповедников, проповедни-



ков, регентов или администраторов коллегий, членов совета в коллегиях и профессоров.

При провинциале был совет из трех помощников и одного адмонитора. Провинциальная конгрегация, созывавшаяся раз в три года, обсуждала местные проблемы и потребности, решала важнейшие дела, выбирала делегатов на генеральную конгрегацию в случае смерти генерала, а также высказывала своё мнение о необходимости проведения внеочередной конгрегации, созываемой генералом.

Провинциалы, назначавшиеся на три года, управляли иезуитскими учреждениями одной провинции. Управление включало в себя административную власть и надзор над членами ордена в своей провинции. Провинциалы ежемесячно посылали генералу доклады о наиболее важных и просто текущих событиях и ежегодно представляли отчет о состоянии своей провинции. Вся переписка писалась особым шифром, составленным самим генералом ордена.

Ректоры коллегий подчинялись провинциалам.

Из коллегий в Орден принимали юношей, отличившихся талантами и успехами в науках. Послушники, или *новиции*, делились на три группы – светские (будущие учителя, чиновники, бухгалтеры), духовные (будущие монахи, священники, миссионеры) и безразличные, наклонности и таланты которых были еще не определены. Послушником ордена мог стать всякий, кроме бывшего уже послушником в каком-нибудь другом духовном ордене, в возрасте 15–18 лет. Они поднимались в 4 часа утра и ложились в девять часов вечера. В течение двадцати дней они находились в «пробном доме» (*domus probationis*), под присмотром попечителя и его помощника. Если желание вступить в Орден оставалось твердым, и претенденты удовлетворяли своим поведением начальников «пробного дома», то юноши производились в действительные новиции и поступа-



*«Иезуит» (с картины Хусене Риберы).*

ли в новициат на два года – проходили искуc. В первый год новиции работали в больницах, и выполняли самую черную и грязную работу, во второй – занимались совершенствованием своего образования, «Духовными упражнениями», ходили к святым местам, просили милостыню, проповедовали, по средам и пятницам перед сном совершали самобичевание, умерщвляли плоть, обычно цепью, состоящую из звеньев в форме лошадиной подковы длиной и шириной до трех сантиметров, каждое звено цепи было снабжено зубцами на внутренней стороне. После двухлетнего новициата юноши давали обеты бедности, целомудрия и послушания

и становились *духовными коадьюторами*. Первые два года их называли схоластиками – «испытанными учениками», они служили в коллегиях и миссиях помощниками, после этого, в последствии, в соответствии со способностями и талантами, иезуиты становились проповедниками, духовниками, ректорами, профессами – элитой ордена. Теперь их называли *действительными коадьюторами* («*coadiutores formati*»). В ордене также были и *светские коадьюторы* («*coadiutores saeculares*») – которые не посвящались в духовный сан и отвечали за содержание коллегий, миссий и професских обителей. Светскими коадьюторами могли стать и те, кто оказал Ордену важные услуги – союзники Общества.

После торжественного произнесения обетов достойные претенденты не моложе тридцати трех лет переходили в класс *исповедников трех обетов*.

*Профессы*, высшая ступень иерархии Ордена иезуитов, кроме трех обетов давали четвертый – присягу на безусловное повиновение папе.

Профессом мог стать только талантливый, умный, знающий опытный и верный человек – таким поручались важнейшие дела, именно они становились провинциалами, ассистентами и ректорами, знающими тайны ордена. Даже во время расцвета ордена их не бывало более пятидесяти человек.

«Генерал полагался на них вполне. Они редко жили спокойно в своих обителях, обыкновенно только тогда, когда болезнь или какая нибудь другая причина мешала им служить, большею же частью они рыскали по всему свету и служили то миссионерами у язычников, то ратовали против ереси, то были правителями колоний в отдаленнейших частях света, то духовниками у государей, то уполномоченными общества в тех странах, где у него еще не было коллегий, то, наконец, папскими легатами, ассистентами генерала в Риме, управляющими провинциями, игуменами професских оби-

телей и ректорами коллегий. Они были освобождены от обязанности воспитывать юношество, которая была исключительно поручена коадьюторам, зато они должны были являться на общие собрания, или генеральные капитулы, созываемые по временам в Риме; здесь они совещались о переменах, которые предполагалось произвести в орденских уставах, и по смерти генерала выбирали из своей среды преемника ему» [2].

Об управлении Обществом Иисуса писал профессор Мюнхенского университета Ж.Губер:

«Орден имеет три категории очередных и законных собраний: 1). Конгрегации прокуроров; 2). Провинциальные конгрегации; 3). Генеральные конгрегации.

Первое собрание собирается каждые три года; если такое собрание касается всего ордена, то оно созывается в Риме. Собрание второй категории созываются провинциалом также раз в три года, в них участвуют исповедники четырех обетов, ректоры и прокуроры всей провинции. *Генеральные конгрегации* созываются генералом или его викарием, в них участвуют провинциалы, исповедники четырех обетов, ректоры и начальники общежитий в качестве делегатов от провинций. Они представляют собой верховную власть ордена.

Выборы генерала ордена после седьмого приготовления: избирателей запирают и держат на хлебе и воде до выборов. Всякий из избирателей клянется указать по совести на того, кто, по его мнению, наиболее способен к исполнению высоких обязанностей генерала. Тот, кто интригует, чтобы попасть на пост генерала, лишается права быть избранным, а тот, на кого падает выбор, не может отказаться от него, под страхом отлучения от церкви. Выборы совершаются абсолютным большинством голосов.

*Прокуроры* заведывают светскими делами ордена и руководят светскими помощниками. Их выбирают исповедники трех и четырех обетов и ректоры каждой

провинции; прокуроры вербуются из среды заслуженных отставных ректоров.

Всякий начальник является ревизором и контролером по отношению к своим подчиненным.

Полугодовой *отчет совести* обязателен для исповедников четырех обетов и помощников. Всякий иезуит приобщается святых таинств раз в месяц. Всякий член ордена обязан, помимо исповеди, открывать душу своему прямому начальнику или ректору и рассказывать все, что может выяснить его характер и прошлое. Так как такого рода признания не составляют тайну исповеди, то ими можно пользоваться для целей ордена. Если бы какой-нибудь иезуит отказался от отчета совести, то его принудили бы к этому лишением еды.

Так как члены ордена постоянно переходили из одной провинции в другую, то отчеты совести были необходимы, чтобы все власти Общества могли изучить нравственные и умственные качества каждого члена и знать заранее, к чему каждый из них способен, и какую задачу ему можно предписать. Благодаря отчетам совести генерал знал всех членов ордена и во всякое время мог выбрать человека, наиболее пригодного для того или другого поста» [11].

Все учреждения и земли иезуитов обладали правом убежища. В соответствии с уставом иезуиты не могли получать высшие церковные должности – сам Игнатий Лойола отказался от кардинальского звания.

Ещё в XVI веке провинциал Кастилии Миранда писал своему другу после своего назначения ассистентом: «До моего прибытия в Рим, где предо мной раскрылись все тайны, я не имел настоящего понятия о значении нашего Общества. Его внутреннее управление представляет собою целую специальную науку, которую не знают даже сами провинциалы. Надо занимать мою теперешнюю должность, чтобы проникнуть во все эти тайны» [15].

### *Глава 3.*

---

## **AD MAIOREM DEI GLORIAM**

### **Лойола – первый генерал Общества Иисуса**

Первым генералом Ордена иезуитов в 1541 году в доме Гарцонио в присутствии пяти членов общества – Лайнеса, Сальмерона, Кодюра, Леже и Пакье-Бруэ (Родригес и Ксаверий были в Португалии) – единогласно был избран Игнатий Лойола. Отсутствующие члены единогласно письменно подтвердили свой выбор. 17 апреля 1541 года этот выбор был утвержден Павлом III.

22 апреля на обеде в церкви святого Павла, которую в присутствии всех членов ордена впервые служил генерал Игнатий Лойола, перед раздачей причастия он громко прочел буллу папы, которая учреждала орден, и всенародно произнес обеты, указанные в документе. Членов ордена стали называть воинами «Общества Иисуса» – «когорты для борьбы против врагов христианства». Первыми помощниками-ассистентами генерала ордена стали Иероним Надаль, Иоанн де Поланко, Гонсалес де Камара и Крестобаль де Мадрид.

В первое время в ордене было пять ассистентов, каждый из которых заведовал одной из следующих ассистенций:

1. Итальянская (ассистентом был Лайнес), с провинциями Рим, Сицилия, Неаполь, Милан, Венеция;
2. Португальская, с провинциями Португалия, Гоа, Малабар, Япония с Сиамом, Тонкиной и Кохинхиной, Китай, Бразилия и Мараньон;

3. Испанская, с провинциями Толедо, Кастилия, Арагония, Бэтия, Сардиния, Перу, Чили, Терра-Фирма, Мексика, Филиппины, Парагвай и Квито;

4. Французская, с провинциями Иль де Франс, Аквитания, Лион, Тулуза и Шампань;

5. Германская, с провинциями Англия, Верхняя Германия, Нижний Рейн, Верхний Рейн, Австрия, Богемия, Нидерланды, Фландрия, Польша и Литва.

Об этом периоде писал Леопольд Ранке:

«Шестеро из старейших членов общества собрались, чтобы выбрать себе главу, который, как говорилось в первом проекте, представленном папе, «должен раздавать степени и должности по своему благоусмотрению, составить проект устава по совещанию с сочленами; во всех же прочих делах повелевать единолично». Единогласно избрали они Игнатия, который, как говорил Сальмерон в своей избирательной записке, «породил их всех во Христе и вскормил своим молоком.

Они посвящали все свое время и все свои силы существенным обязанностям: во-первых, проповеди: уже когда они расставались в Виченце, они дали друг другу слово проповедывать главным образом простому народу, думать больше о том, чтобы действовать на душу, а не о том, чтобы блистать изысканной речью; так они продолжали и теперь. Во-вторых, исповеди: ибо с ней непосредственно связано руководство совестью и владычество над ней; в «Духовных упражнениях», которые самих их объединяли с Игнатием, они имели могучее вспомогательное средство. Больше всего желали они овладеть подрастающим поколением. Вообще они посвятили себя существенным, действительным, обещающим влияние работам» [8].

Игнатий Лойола, хотевший, чтобы Общество с самого начала прониклось одной волей, одним духом, определил каждому члену Ордена свою сферу деятельности, поставив главной задачей распространение и

увеличение Ордена. Весь мир был разделен на провинции. Лайнес и Сальмерон в качестве папских легатов были посланы на Тридентский собор, Кодюр – во Францию, Леже, Бобадилья и Лефевр – в Германию, Бруэ – в Англию, Араос и Виллануова – в Испанию, Ксаверий и Родригес – в Португалию. Лойола руководил всеми их действиями из Рима, одновременно в созданной им школе успешно обучая мальчиков. Почти ежедневно с проповедью он бывал на площадях, рынках, разных районах Рима. В Европе скоро заговорили о иезуитах.

### **Борьба с Реформацией. Тридентский собор**

Началась упорная борьба Общества Иисуса с лютеранством и кальвинизмом. В течение десятилетий ни один диспут между протестантами и католиками, ни один конгресс и собор не обходился без участия иезуитов, наиболее подготовленных для этого. Громадную роль для римской католической церкви сыграли решения Тридентского собора, созванного папой Павлом III 15 марта 1545 года в Южном Тироле, на принятие которых решающее влияние оказали соратники Лойолы Лайнес и Сальмерон. Четыре иезуита-богослова непосредственно участвовали в дискуссиях Тридентского собора, в том числе и канонизированный впоследствии Петер Канизий\*.

---

\* *Петер Канизий* родился Нимегене (Голландия) 8 мая 1521 года. Его часто называют апостолом Германии. Ревностно боролся с протестантизмом. Основал целый ряд католических школ. Был приглашен как богослов на Тридентский собор и защищал интересы церкви на Аугсбургском сейме и Вормском парламенте.

Создатель католического катехизиса (1966). Скончался



Профессор Брюссельского университета Филиппсон писал о Тридентском соборе:

«Церковь приняла совершенно другой вид, она действительно была реформирована этим собором. С него начинается новая эпоха для католической церкви. Он снова внес в нее дух религии и энтузиазма, беспредельной преданности, высокой нравственности, твердой уверенности в свое совершенство и торжество своего дела. Принципу протестантизма – личной свободе, церковь противопоставила принцип универсального авторитета, тот очень сильный, могущественный принцип, под знаменем которого католицизм в течение целого века одерживал победы над своими несогласными между собою и даже враждующими друг с другом противниками.

Такая задача была указана впервые иезуитами, но осуществлена она для всей церкви только Тридентским собором, а дело собора вышло из нового ордена иезуитов» [28].

В короткое время Общество Иисуса остановило и отбросило протестантов. Реформация была подавлена в Италии и остановлена в Германии.

Маколей писал:

«Когда иезуиты явились на помощь папству, они застали его совершенно ослабевшим, но с минуты их появления ход борьбы изменился. Протестантизм, имевший непреодолимое обаяние вначале, был задержан в своем победоносном шествии и отброшен с невероятной быстротой от подножия Альп до Балтийского побережья. В первое же столетие своего существования орден наполнил весь свет памятниками своих мучеников и славою своих подвигов в борьбе за веру».

---

в колледже св. Михаила во Фрибурге (Швейцария) 21 декабря 1597 года. Папа Пий XI канонизировал его и провозгласил Учителем церкви в 1925 году.



*Собор Св. Петра и Ватиканская площадь в Риме.*

14 марта 1543 года римский папа издал буллу «*Injunctum nobis*», касающуюся Ордена иезуитов – «Лойола и все другие будущие генералы ордена имеют право с согласия важнейших членов Общества, но, впрочем, совершенно произвольно изменять, отменять, дополнять и вновь издавать орденские уставы, смотря по надобности или по выгоде. Измененные или вновь учрежденные положения будут иметь совершенно одинаковую силу с прежними и должны считаться вполне законными, хотя бы даже римский престол вовсе не узнал о их существовании» [14]. Таких полномочий до этого не имел ни один из тридцати действующих монашеских орденов. Римский папа освобождал генерала Ордена иезуитов от зависимости от него. Количество членов Общества более не ограничивалось.

Новая булла римского папы от 3 июня 1545 года давала иезуитам право «всюду, куда они являются проповедовать, учить, исповедовать и отпускать все грехи, освобождать от всех наказаний, наложенных церковью, разрешать от клятв, обетов, налагать эпитимии,

служить во всех церквах и во всякое время обедню и отправлять все требы без согласия местного духовенства и даже епархиального епископа» [14]. Таких прав больше не было ни у кого из католического монашества.

А церковные наказания были очень серьезными.

Сохранилась формула церковного проклятия – отлучение грешника от церкви – действовавшая в католической церкви с XIII по XVII век и далее.

В торжественной обстановке священник, с двумя восковыми свечами в руках, возглашал с амвона:

«Во имя отца и сына и Святого Духа, Превятой Девы Марии, Иоанна Крестителя, Петра и Павла и всех святых, предаем анафеме и отлучаем от святого причастия, восставшего против Нас. Да постигнет его проклятие наше в его доме, житнице, постели, поле, в дороге, городе, замке. Да будет он проклят в сражении, в молитве, в разговоре, в молчании, в еде, питье, во сне. Да будут прокляты все его чувства: зрение, слух, обоняние, вкус и все тело его от темени головы до подошвы ног. Взываю к сатане со всеми его ангелами, да не примут они покоя, пока не доведут этого грешника до вечного стыда, пока не погубит его вода или веревка, не разорвут дикие звери, или не истребит огонь. Да осиротеют его дети, да овдовеет его жена. Предписываю тебе, сатана, со всеми твоими ангелами, чтобы, как я гашу теперь эти всеотильники, так ты погасил свет его очей. Да будет так, да будет! Аминь! Аминь!»

*После произнесения этих слов священник гасил обе свечи [17].*

31 июля 1548 года в булле «*Approbatio exercitiorum*» римский папа одобрил «Духовные упражнения» Игнатия Лойолы и рекомендовал их всем верующим людям. В том же году Павел III в булле «*Pastoralis officii cura*» писал об ордене иезуитов – «Мы глубоко ценим богатые результаты деятельности Игнатия и основанной



*Фреска с символами Общества Иисуса  
в келье святого Игнатия в Риме.*

им общины – деятельности, постоянно направленной на благо церкви Господней во всех странах». Булла папы от 18 октября 1549 года «*Licet debitum*» объявляла Общество Иисуса под особым покровительством римского папы.

За свою деятельность Общество Иисуса получает особые привилегии по булле римского папы Павла III «*Magna charta*» (издана в декабре 1549 года), в самом ордене названную «морем вольности иезуитов». По этой булле орден освобождался от всех налогов и не подчинялся никому кроме римского папы, более того, генерал даже получал право отменять распоряжения папы, если они касались деятельности ордена (полностью текст буллы приведен в Приложении 5).

## Образовательная деятельность. Экспансия

Павел III умер в 1549 году. Следующий римский папа – Юлий III, также покровительствовал ордену иезуитов. 22 октября 1552 года он опубликовал буллу, по которой – «в случае, если ректоры университетов, при которых находятся иезуитские коллегии, не согласятся дать степень доктора философии и богословия ученику этих коллегий, то генерал, провинциал, их уполномоченные или ректор коллегии с согласия трех докторов имеют право дать эту ученую степень помимо университета, и лица, достигшие ее таким образом, должны пользоваться всеми теми же правами, достоинствами, преимуществами и вольностями, как и те, кто получил ее от университета» [8].

Первая коллегия была основана Игнатием Лойолой в Риме в 1551 году, вторая – воспитательное заведение для немцев, хотевших бороться с Реформацией, – в 1552 году. В Германии первые иезуитские коллегии были организованы в 1557 году – в Ингольштадте, и в 1559 году – в Мюнхене. В 1570 году в этих областях был восстановлен католицизм.

В Австрии иезуиты появились в 1551 году, а в 1558 году получили разрешение проповедовать во всех наследственных землях императорской короны. В 1559 году в Вене была открыта первая иезуитская коллегия и типография. В 1570 году иезуитам был передан Венский и Пражский университеты, а в Граце открыт новый. Коллегии были организованы в Праге, Тироле, Аугсбурге, Кельне, Кобленце, Шпейере, Регенсбурге, Мюнстере, Гильдесийме, Падерборне, Констанце, Бамберге, Пассае, Эйхштедте, Клагенфурте, Любеке, в Венгрии, Чехии, Моравии и Силезии.

В Испании в 1548 году иезуитам был передан Гандийский университет, а в 1556 году испанский король

Филипп II разрешил иезуитам открыть две коллегии в Нидерландах – в Лувене и Антверпене.

Во Франции иезуиты появились в 1561 году, но уже в 1554 году Сорбоннский университет, почувствовав конкуренцию, предупреждал об иезуитах: «Это Общество кажется опасным в делах религии, грозным для внутреннего мира церкви и для монашеских учреждений, вообще оно скорее создано для разрушения, чем для созидания» [7].

Однако в Париже была основана Клермонская коллегия ордена, профессора которой, по свидетельству современников, затмевали своей известностью всех остальных профессоров столицы Франции.

Лайнес писал французской королеве Екатерине Медичи: «Желая заслужить симпатию самой ничтожной и презренной части населения, королева навлечет на себя ненависть самого многочисленного класса, наиболее достойного уважения. Католики решатся на все, если их доведут до отчаяния и если они составят план переменить правительство» [14].

По Сен-Жерменскому эдикту 1562 года все церкви протестантов во Франции были конфискованы, а религиозные собрания запрещены. Однако с 1594 по 1603 год иезуиты были изгнаны из Франции. Духовником французских королей Генриха IV и Людовика XIII был иезуит Коттон, которого после смерти сменил иезуит Арну. Духовниками Людовика XIV были иезуиты Лашез и Ле-Теллье.

В Швейцарии иезуиты появились в 1559 году, а первые школы и коллегии были образованы в 1578 году.

В Швеции иезуиты появились в 1574 году, но успехов не добились.

В 1580 году 14 иезуитов во главе с Робертом Парсонсом и Эдмондом Кампионом прибыли в Англию и Шотландию, вблизи Лондона ими была основана коллегия. Духовником английского короля Карла II был иезуит.



*Св. Эдмонд Кампион  
(со средневековой  
гравюры).*

Успешной была деятельность иезуитов в Португалии, где действовал Родригес. Иезуит Жоржель писал: «Во всей Европе, и даже в Новом Свете, не было страны, в которой Общество Иисуса пользовалось большим почетом, влиянием и властью, чем в Португалии. С тех пор, как миссионер Франциск Ксаверий распространил господство и торговлю Португалии в Китае, Индии и Японии, с тех пор, как африканское побережье и громадные травяные степи Бразилии были оплодотворены трудами, потом и кровью иезуитов, лиссабонский двор никогда не переставал осыпать Общество Иисуса

своими милостями, в которых проявлялось его безграничное доверие. Иезуиты были духовными и светскими руководителями принцев и принцесс королевского дома. Король и его министры советовались с ними по важнейшим делам. Ни в государстве, ни в церкви ни одна должность не замещалась без предварительного совещания с иезуитами. Высшее духовенство, дворянство и простой народ искали их милостей наперерыв друг перед другом» [11].

## **Миссионерство**

Миссионерская деятельность Общества Иисуса была поистине огромной – Латинская Америка, Африка, Китай, Япония, Юго-Восточная Азия и Океания узнали христианство благодаря самоотверженным проповедникам Общества Иисуса. Самым знаменитым из иезуитов-миссионеров был Франциск Ксаверий\*, назначенный папским наместником (*Nuntius apostolicus*) всей Индии (которая тогда принадлежала Португалии).

В течение 10 лет он проповедовал святое Евангелие в Индии и Японии. Ксаверий привел в лоно христианства десятки тысяч язычников. Он оказал ордену громадные услуги, положив основание могущества Общества Иисуса в Индии, Японии и Китае. (Впоследствии, 12 марта 1622 года, Франциск Ксаверий вместе с

---

\* Франциск Ксаверий родился в Ксавье (Испания) 7 апреля 1506 года. Мечтал о богословской карьере, читал лекции по философии в Парижском университете. Последовал за И.Лойолой и стал одним из отцов-основателей Общества Иисуса. В 1541 году папа Павел III посылает его в Индию. 6 мая 1542 года Франциск Ксаверий прибыл в гавань Гоа. В 1549 году Ксаверий уже был в Японии. 2 декабря 1552 года по дороге в Китай он заболел и умер на острове Санциан.





Св. Франциск Ксаверий.

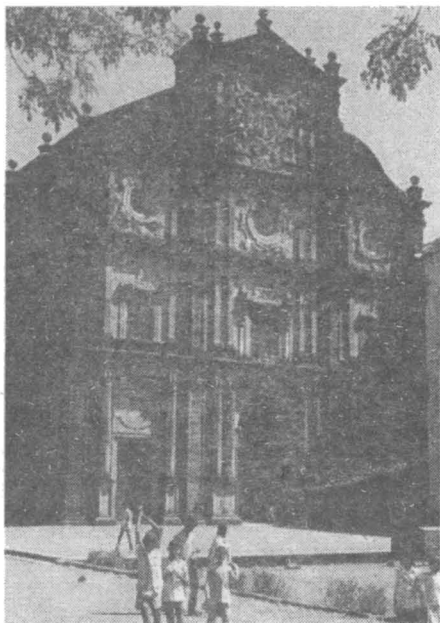
Игнатием Лойолой были канонизированы римским папой Григорием XV).

Современник писал о иезуитской миссии в Китае: «Они прибегли к самым благородным узам, которые могли связать их с императором и империей – к наукам и искусствам. Следует отдать ордену справедливость: он действительно послал в Китай целый ряд людей

мудрых, ученых, неутомимых, которые познакомили всю Европу с этой обширной империей и соседними странами, с их языком, литературой, государственным строем и обычаями» [11].

Повышению влияния иезуитов на народ сильно способствовал их фанатизм, религиозность, деятельность в госпиталях, их скромная, почти бедная жизнь. «Деятельность иезуитов охватила всю Азию, Африку и обе Америки, и везде иезуиты достигли в короткое время блестящих результатов. Их искусство и беспримерное самоотвержение в этом трудном деле вызвали всеобщее изумление» [11].

Игнатий Лойола послал шесть членов ордена и в Америку, в Бразилию, в колонию Португалии Сан-Сальвадор. Через пятьдесят лет иезуитские миссии были во всех частях континента, где действовали испанцы



*Дом Иисуса в Гоа – памятник св. Франциску Ксаверию.*

и португальцы. В 1615 году иезуиты Ф.Бузони и Д.Корвальо появились во Вьетнаме.

О миссионерской деятельности ордена писал известный историк Банкрофт:

«Трудно представить себе те ужасы, которым подвергается всякий миссионер, вступающий в борьбу с людьми и природой, чтобы проповедывать язычникам Евангелие! Он должен бороться со всеми неблагоприятными климатическими условиями, проходить через снежные пространства и воды, он лишен соответствующей пищи и часто должен заменять хлеб толченым маисом и вредным мхом скал; он работает без устали, подвергается всяким опасностям, спит под открытым небом; он ежеминутно борется со всякими опасностями, постоянно имеет в виду перспективу верной



*Иезуит  
Максимилиан Хелл  
в Лапландии.*

смерти в тюрьме, под топором или на костре. На вопрос: угас ли энтузиазм иезуитов от избиения миссионеров, я отвечаю, что они никогда не отступали ни перед какими опасностями и угрозами. Точно так же, как храбрая армия выдвигает новые войска на место павших, так и иезуиты шли вперед под знаменем креста с изумительной храбростью и героизмом» [11].

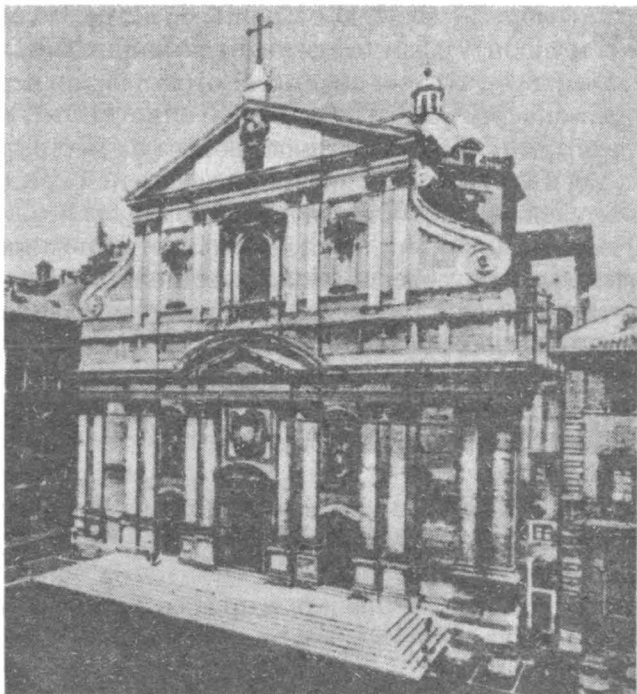
Иезуитские миссии своей деятельностью помогали развитию науки, совершили множество географических открытий, собрали большое количество естественно-исторических коллекций.

### **Смерть Игнатия Лойолы**

В начале 1556 года Игнатий Лойола из Рима переехал на дачу в его окрестностях, подаренную ему почитателем Луисом Мендозой. Большую часть дел он передал патеру Надалю, избранному профессами, находившимися тогда в Риме, викарием генерала. В июле Лойола приказал перенести себя в Рим, где продиктовал своему секретарю-ассистенту патеру Джованни Поланко духовное завещание, простился с подчиненными и умер на рассвете в пятницу 31 июля 1556 года на шестьдесят пятом году жизни. При его смерти присутствовали Лайнес, Сальмерон, Родригес и Бобадилья, остальные основатели ордена умерли раньше его.

Игнатий Лойола был торжественно погребен в субботу 1 июля 1556 года в Риме, в иезуитской церкви Мария де Страда, где его гроб находился до 1587 года, когда 19 ноября по приказу пятого генерала ордена Клавдия Аквавивы с большой торжественностью был перенесен в новую иезуитскую церковь (церковь Иль-Джезу), построенную кардиналом Александром Фарнезе.

Римский папа Павел V в 1609 году признал его блаженным, а Григорий XV – канонизировал в 1622 году,



*Церковь Иль-Джезу в Риме.*

первым из 40 иезуитов, признанных святыми за 500 лет существования Общества Иисуса.

Впоследствии, в 1695 году, родовой замок Лойола был куплен испанской королевой Марией Анной Австрийской и подарен ею иезуитам, которые назвали его «Santa Casa» – «Святым домом».

Игнатий Лойола не оставил преемника. 2 июля 1558 года вторым генералом ордена был выбран Иаков Лайнес, утвержденный новым папой Павлом IV, избранным в 1555 году.

## *Глава 4.*

---

# РАСЦВЕТ ОБЩЕСТВА ИИСУСА

### **Генерал Аквавива. Дальнейшая экспансия**

В год смерти первого генерала орден насчитывал более 1000 членов, 100 домов и имел 12 провинций – Италию, Португалию, Сицилию, Верхнюю Германию, Нижнюю Германию, Францию, Арагонию, Кастилию, Андалузию, Индию, Эфиопию и Бразилию. Ещё в 1548 году была открыта иезуитская коллегия в Мессине.

К 1556 году в Европе – в основном в Испании, Италии и Португалии – иезуитами было основано 33 школы, в которых обучали почти всех желающих. Римская коллегия, основанная в 1550 году, первый курс выпускников которой в 1555 году состоял из 100 человек, в 1580 году обучала более 2000 учеников. В Германии и Франции в 1556 году было три коллегии.

Во многих королевских дворах именно иезуиты были духовниками и советниками лиц королевской крови, которые также вступали в Общество Иисуса.

Выдающийся пятый генерал ордена Клавдий Аквавива написал инструкцию для духовников государей, которая была утверждена шестым общим собранием ордена – в соответствии с ней духовник не имел права оказывать никому явного покровительства и не должен был вмешиваться в дела, подлежащие ведению кабинета

министров. Духовник не мог порицать деятельность высших государственных служащих или делать им замечания от имени своего государя. Эту инструкцию вручали каждому государю, который хотел иметь духовника-иезуита.

Аквавива слишком хорошо понимал, какой властью обладает духовник правителя государства, и сколько требуется ответственности, чтобы не злоупотребить этой властью. А какой властью обладает генерал организации, имеющей всемогущих агентов почти при каждом правящем дворе Европы, а в результате – реальное влияние на политическую жизнь Европы? И, будто предвидя, Аквавива пытался ограничить искусство, предотвратить возможную обратную реакцию, которая (скажем, забегая вперед) чуть не уничтожит орден через 200 лет.

Уже многократно цитированный профессор Мюнхенского университета Ж.Губер так оценивал требования к генералу ордена:

«От генерала требуются самые высокие качества, которые редко встречаются в одном лице. Он должен быть набожен и добродетелен, проникнут смирением и человеколюбием, он должен побороть в себе все страсти и естественные влечения, должен быть осторожен в речах, произносить только назидательные слова. Строгость и справедливость должны соединяться в нем с кротостью и милосердием, с мужеством и твердостью, необходимыми для великих богоугодных подвигов и для сопротивления сильным мира; он должен служить задуманному делу, не уступая ни просьбам, ни угрозам и претерпевать всякие удары судьбы, будучи всегда готовым идти на смерть за благо ордена. Кроме всего этого, генерал должен отличаться проницательным умом; от него требуется глубокая ученость, но еще больше осторожности и ловкости. Он должен обладать несокрушимую силою духа и таким же здоровьем, бла-

гообразной наружностью, доброю славою и общественным уважением, безукоризненной честностью, правильным взглядом на вещи и глубочайшей преданностью ордену.

Генерал иезуитов ежедневно получал донесения от всех провинциалов, ректоров и супериоров, и от всех агентов своих, действовавших во всех частях света, при дворе австрийского императора и китайского богдыхана, между дикарями Абиссинии и Парагвая, от ученых, преподававших в иезуитских университетах и писавших сочинения в защиту католической веры.

Католическая церковь никогда не имела более могущественного ордена, чем Иезуитский. В этом религиозном братстве воплощается воинствующий дух церкви; оно задается самыми смелыми планами, а мужество его кажется непобедимым» [11].

Через 17 лет после своего основания орден насчитывал 14 провинций, в которых открыл 100 различных учреждений с тысячью членов.

В 1626 году орден уже господствовал над 39 провинциями и имел 15493 члена, 803 дома послушания, 467 коллегий, 63 миссии, 165 общежитий и 136 семинарий.

В 1749 году Общество Иисуса в 39 провинциях имело 22589 членов, из коих 11293 принадлежали к духовному званию, 24 дома исповедников, 669 коллегий, 273 миссии, 176 семинарий, 61 новициат и 335 других учреждений, а также 80 университетов.

Орден иезуитов энергично защищал при всяком удобном случае принцип независимости духовенства от светской власти. Папа Иннокентий IV писал: «Светская власть имеет самое низкое и нечестивое происхождение; некоторые лица возвысились посредством разбоя и убийства и сделались властителями и тиранами: вот происхождение светской власти. Земные царства достигают легальной формы своего существования



лишь тогда, когда их повелители подчиняются духовной власти и получают из ее рук, как легальное достояние, то, что без этого подчинения имело бы характер насильственного захвата».

В послании от 10 сентября 1584 года римский папа Григорий в соответствии с желанием, высказанным еще Игнатием Лойолой, объявил, что Общество Иисуса не принимает участия в деятельности инквизиции. Пятая общая конгрегация ордена 1593 под страхом отлучения от церкви запретила всем иезуитам предлагать, под каким бы то видом, свои услуги инквизиционному суду\*.

Устав ордена иезуитов для своих членов впервые был напечатан в Риме в 1558 году, а затем переиздан в 1570 и 1577 годах. В 1635 году Общество Иисуса издало свод своих правил – «Сущность и учреждения Общества Иисуса» («Ratio et institutio Societatis Jesu»), в котором поместило все папские буллы, касающиеся ордена, Устав, декреты генералов и генеральных конгрегаций ордена, правила для иезуитских коллегий и школ. Этот свод был переиздан с дополнениями в 1702 и 1757 годах.

## Иезуиты в России в XVI–XVII веках

Благодаря покровительству нового короля Польши Стефана Батория и благожелательному отношению польского общества иезуиты прочно обосновались в Речи Посполитой уже в первые годы его царствования. В польских иезуитских коллегиях с 1565 года стали учиться аристократы, для них был основан Виленский университет, коллегии в Риге, Дерпте, Трансильвании.

---

\* Учитывая малую информированность о деятельности ордена, мы тем самым отвечаем лицам, по неосведомленности отождествляющих иезуитов и инквизицию. – *Ред.*

13 января 1577 г. была издана булла папы Григория XIII об образовании Греческой коллегии, в которой должны были обучаться воспитанники из восточно-славянских земель Речи Посполитой, Ливонии, Московского государства и других. К 1585 году в Польше было уже 50 коллегий иезуитов, которые перевели на польский язык церковные книги и построили много монастырей, особенно в Литве. В XVI веке иезуиты, действовавшие на территории Речи Посполитой, издали около 350 теологическо-полемических, философских, катехизических, проповеднических сочинений.

25 августа 1580 года на заседании Боярской Думы Московского государства, потерявшего в ходе Ливонской войны Полоцк, Великие Луки, Нарву, было решено отправить посла в Рим к папе и в Прагу к императору Рудольфу II с предложением о содействии в организации перемирия между Россией и Польшей.

В 1581 году после приезда в Рим русского посла Истомы Шевригина папская курия послала в Россию своего представителя – Антонио Поссевино\*.

В августе 1581 года в Старице Антонио Поссевино встретился с Иваном IV, откуда выехал в Псков для

---

\* Антонио Поссевино родился в 1534 году в Мантуе в семье ювелира, учился в Риме, в 1559 году вступил в орден иезуитов, где выполнил ряд ответственных поручений и, основав коллегию в Авиньоне, стал ее ректором. В 1569 году в Риме Антонио стал исповедником четырех обетов, а с 1572 по 1578-год был секретарем генерала ордена Эбергарда Меркуриана. В 1579 году Поссевино, выполняя дипломатическое поручение, познакомился в Вильно с польским королем Стефаном Баторием, выиграв диспут с кальвинистом Андреем Воляном. В 1581–1582 выполнял специальную «Московскую» миссию по поручению папы. С 1582 по 1586 год А.Поссевино был главным инспектором католических семинарий в Польше, а с 1587 по 1611 год служил ректором падуанской академии.

организации переговоров с поляками. С 13 декабря 1581 года по 15 января 1582 Антонио Поссевино вел все заседания и писал все протоколы переговоров, закончившихся Ям-Запольским десятилетним перемирием. 14 февраля 1582 года А.Поссевино приехал в Москву, где по разрешению царя 21, 23 февраля и 4 марта провел публичные диспуты о вере. Дискуссия получилась жаркая, и чуть не привела к взаимным оскорблениям.

15 марта 1582 года иезуит выехал из Москвы в Рим с руским посольством Якова Молвятинова от Ивана IV к папе с грамотой, содержащей общие слова о любви и братстве. Позднее, будучи ректором Падуанской академии, Поссевино написал свои сочинения – «Московия», «Московское посольство» и «Ливония», где о своих действиях в Москве написал: «Дело введения в Московии католической веры будет очень трудным» [29].

Различия между православной верой и католической прекрасно прокомментировал известный историк граф Дмитрий Толстой:

«Самое же учение православия о латынстве находим в формуле отречения, принадлежащей XVI веку, католика, изъявившего желание присоединиться к православию; здесь в точности исчислены все внешние и внутренние различия между двумя вероисповедованиями: исхождение Духа Святого от Отца и Сына, крещение не погружением, а обливанием, опресноки, перстосложение, употребление молока и яиц в пост, совершение несколько раз в день литургии в той же церкви на одном престоле, сидение в церквях во время богослужения, органы и музыка в церквях, бритье бороды духовных, безбрачие» [5].

В 1603 году иезуиты ставили под сомнение законность притязаний Лжедмитрия на московский трон – «Некто Дмитрий, настоящее имя Гришка, то есть Григорий, присвоил себе имя Дмитрий. Под чужой личи-

ной он бежал из Московии к полякам» – так написано в «Историческом исследовании Литовского общества иезуитов» (цитируется по [12]).

Тем не менее в 1605 году с воцарением Лжедмитрия при нём было два иезуита польского происхождения, присутствовавших на коронации, выполнявших роль духовников и помогавших вести переписку. Костомаров указывает, что в письме к Сигизмунду III папа писал: «Так как Дмитрий, будучи изгнанником в Польше, принял католическую веру и, сколько мы думаем, хранит ее, то этим путем, надеемся, введется она в Московское государство. Уже и теперь немало принесено пользы от твоего покровительства. Это мы замечаем тебе для того, чтобы ты и на будущее время помогал нашему делу». Ещё более откровенно писал папа Юрию Мнишку: «Сам знаешь, что наше давнее желание – привести народ московский, издавна отпавший от римско-католической религии и блуждающий во тьме, в лоно святой церкви». В этом же году папа посылает к Лжедмитрию своего доверенного посла графа Александра Рангони, племянника нунция Рангони.

Граф Дмитрий Толстой писал о Лжедмитрии: «При нем, правда, находились два иезуита, Николай Черницкий и Андрей Лавицкий, но он употреблял их для дипломатических сношений, а вовсе не для распространения в России римско-католической веры» [5].

Роль иезуитов в возведении Лжедмитрия на Русский престол до сих пор вызывает множество споров. Оба иезуита покинули Россию вместе с изгнанными польско-литовскими интервентами.

Летом 1684 года в составе посольства императора Священной Римской империи в Москву прибыл иезуит Карло Маурицио Вота, который организовал в Москве иезуитскую миссию и школу. Тогда же для пастырской деятельности в Немецкой слободе в Москве

прибыли и в течение пяти лет работали два иезуита – чехи из Богемии – патер Давид (Георгиус) Тихавский и патер Милан.

Сочинение Давида Тихавского – «Нынешнее положение Великой России или Московии» – описывает деятельность иезуитов в нашей стране. Патер Давид привел в книге также сведения о политическом положении, религиозной жизни и православных обрядах, а позднее опубликовал трактат «Основные особенности московитско-русинского варианта Библии и Вульгаты» (оба сочинения на русском языке не публиковались), который был практически первым пособием для изучения русского алфавита и лексики для всех народов Западной Европы.

Первый этап присутствия иезуитов в Москве закончился в октябре 1689 года, когда они, имевшие контакты с правительством Софьи Алексеевны (иезуиты стали оказывать влияние на фаворита царевны Софьи князя В.В.Голицина), были выдворены за пределы государства по требованию Патриарха Иоакима и по указу Петра I.

В своей поездке за границу в 1698 году Петр I неоднократно общался с иезуитами. В Москве священникам-иезуитам удалось открыть школу для 30 учащихся\*, а также построить в 1707 году каменную церковь Святой Троицы. Миссионеры-иезуиты посещали католические общины в Санкт-Петербурге, Архангельске, Казани, Азове.

Руководитель Заиконоспасской академии Стефан Яворский обучался в своё время в иезуитском колледже в Риме. Поэтому он поддерживал поначалу близкие

---

\* Среди посещавших эту школу были дети ряда вельмож – Голицыны, Нарышкины, Апраксины, Долгорукие, Головкины, Мусины-Пушкины, Куракины и др.

отношения с отцами из иезуитской школы. Были случаи, когда на учебные занятия собирались учащиеся иезуитской школы и слушатели Заиконоспасской академии Яворского. Впоследствии отношения испортились, Яворский обвинил иезуитов в ереси и потребовал закрыть их школу. Но педагогический опыт был перенят: в основу церковно-православной школы была положена классическая схема иезуитской школы. (Подробнее об образовании у иезуитов ниже).

В 1719 году в связи с делом царевича Алексея иезуиты вторично были выдворены из России.

### **Государство иезуитов в Парагвае**

В 1586 году иезуиты появились в Парагвае, где по разрешению испанского короля – владельца этих земель, в 1610 году устроили общину-государство.

Иезуиты обучали местных жителей домашнему хозяйству и скотоводству. Каждая семья местных жителей получила земельный надел. Обширные травяные поля, занимавшие большую часть страны, были достоянием всей общины и назывались «владениями Божиими», обрабатываемыми всеми членами общины. Собранный урожай складывался в общественные склады, и в случае необходимости как пособие выдавался всем нуждающимся. Излишек продуктов и ремесленные изделия экспортировались за границу, а получаемый от этой торговли доход шел на общественные нужды.

Население общины состояло из нескольких сот тысяч человек и было разделено на округа, должностные лица которых выбирались из местных жителей, самой общиной управляли иезуитские священники. Смертная казнь была отменена и заменена пожизненным тюремным заключением. Орден организовал и обучение военному делу, создав довольно значительную

армию и построив на своих границах линию крепостей. Доступ иностранцев в страну был резко ограничен, сами испанцы допускались только в свите губернатора провинции и епископа. Общество Иисуса, по словам исследователя истории ордена, «хотело сохранить чистоту нравов и ребяческую наивность своих подданных; быть может, они кроме того не хотели раскрывать перед иностранцами тайны своего управления. С 1649 года каждый парагвайский туземец, достигший восемнадцатилетнего возраста, был обложен небольшой податью, которая платилась непосредственно испанскому королю и взималась из доходов, приносимых отпускнутой торговлей» [11].

Монтескье писал: «В Парагвае мы видим пример тех редких учреждений, которые созданы для воспитания народов в духе добродетели и благочестия. Иезуитам ставили в вину их систему управления, но они прославились тем, что первые внушили жителям отдаленных стран религиозные и гуманные понятия. Они задались целью исправить зло, сделанное испанцами, и принялись залечивать одну из кровавых ран человечества» (цитируется по [11]).

У ряда исследователей существует и прямо противоположное мнение о иезуитском государстве в Парагвае, в котором главное обвинение состоит в том, что иезуиты «эксплуатировали население и собирали громадные богатства» [11].

В 1750 году по договору, заключенному Испанией и Португалией, часть территории Парагвая должна была перейти португальцам. Иезуиты не подчинились и, собрав двадцатитысячную армию, в течение трех лет отбивались от объединенных войск двух держав. В 1753 году территория Парагвая была поделена между Испанией и Португалией, местные жители, не ушедшие в леса, были обращены в рабство, а с «иезуитами поступили, как с мятежниками» [11].

## Система образования в Обществе Иисуса

Одной из основных задач ордена иезуитов была организация воспитания и образования молодежи.

Иезуиты собирали в свое Общество самых талантливых и умных людей по всей Европе, в которой начали создаваться первые иезуитские воспитательные заведения – коллегии, в которых могли учиться все сословия – дети дворян, старост, горожан и крестьян.

В 1584 году Обществом Иисуса была образована особая комиссия, которая в течение года составила программу преподавания – «Ratio atque Institutio Studiorum Societatis Jesu». В последующем общие конгрегации ордена вносили в нее небольшие изменения.

Курс учения в иезуитских школах был разделен на две части: *средний курс*, который проходил в коллегиях (низшие классы), и *университетский курс* (философия и богословие).

Первыми были три грамматических класса. В первом преподавались основные правила латинского синтаксиса на основе самых легких писем Цицерона. Ученики изучали чтение и письмо, начала греческого языка и катехизиса. Во втором грамматическом классе изучалась вся латинская грамматика на основе работ Цицерона и Овидия. В третьем грамматическом классе изучение латинской и греческой грамматики заканчивалось – на основе трудов Цицерона, Овидия, Катутла, Проперция, Вергилия, Иоанна Златоуста, Эзопа.

Во втором филологическом классе на основе Цицерона, Цезаря, Саллюстия, Тита Ливия, Квинта Курция, Вергилия, Горация, Исократы, Платона, Плутарха изучались иностранные языки и правила риторики, греческий синтаксис, чтение и письмо.

В третьем риторическом классе по Цицерону, Аристотелю, Демосфену, Платону, Фукидиду, Гомеру препода-



давали красноречие, ораторское искусство, поэзию, историю, законы риторики, христианскую религию.

В первом высшем классе, рассчитанном на три года – философском – изучали философию Аристотеля, логику, физику и метафизику; нравственную философию по «Этике» Аристотеля; курс метафизики по Эвклиду и географию.

Во втором богословском четырехлетнем высшем классе изучали святое Писание, древнееврейский язык, схоластическое богословие, основанное на учении Фомы Аквинского, казуистику, греческий, халдейский, сирийский, арабский, индийский языки. Наиболее талантливые ученики изучали богословие еще два лишних года, и потом по разрешению генерала ордена могли стать учителями или получить степень доктора. На высших курсах все лекции читались на латинском языке.

Педагогический и административный персонал иезуитской высшей школы состоял из провинциала, ректора, префектов низших и высших курсов, профессоров факультетов, или учителей и их помощников, или классных руководителей. Профессора были обязаны обращаться одинаково со всеми учениками – бедными и богатыми. Переход из класса в класс осуществлялся с помощью экзаменов. Ученики были разделены на три категории – схоластики, готовившиеся к вступлению в орден, жили в коллегиях с профессорами и учителями; дети богатых и аристократов за умеренную плату жили в пансионах; были и просто приходящие на лекции ученики.

Учеба продолжалась 190 дней в году. В каникулы воспитанники отдыхали на дачах ордена, где занимались фехтованием, верховой ездой, музыкой, плаванием, катанием в санях и на коньках, игрой на бильярде – любимой игрой Игнатия Лойолы. Игра в карты и кости была строго запрещена. Все коллегии и пансионы находились в красивых местах, в них соблюдалась

безукоризненная чистота, еда, как правило, была очень изыскана.

Вся учеба и воспитание в иезуитских учебных заведениях, педагогический устав – «Ratio studiorum» – были проникнуты строгим церковным духом – «наука преподается людям для того, чтобы научить их любви к Творцу и Спасителю». Профессоры были обязаны пробуждать в душах учеников любовь к Богу, служить примером набожности и добродетели, «увещевать их к ежедневному исследованию собственной совести, побуждать их к частому принятию святых Таинств, ходить ежедневно к обедне и слушать проповеди по воскресеньям и праздникам, внушать им отвращение к пороку и любовь к добродетели». Поощрялись торжественные диспуты и театральные представления. Ученикам запрещалось заниматься более двух часов без короткого перерыва, а устав запрещал заниматься науками во время, предназначенное для отдыха и сна. «Работая умеренно, с соблюдением равновесия сил человек будет в состоянии трудиться более долгое время во славу Божию» [15].

С 1832 года, по указанию генерала ордена Ротана, больше внимания в коллегиях и университетах стало уделяться преподаванию физики, математики, литературе и родному языку, истории церкви.

Многие методы, впервые опробованные иезуитами-педагогами, послужили основой, прообразом современной системы образования.

С самого начала своей деятельности управление учебными заведениями ордена иезуитов осуществлялось независимо от государства. В 1600 году было двести коллегий, в 1640 году у иезуитов обучались 150000 учеников, в 1710 году было уже 612 коллегий и 137 пансионеров, в каждом из которых обучалось от 200 до 3000 учеников. В иезуитских коллегиях получили образование Конде, Буллион, Роган, Люксембург,

Монморанси, Виллар, Брольи, Флешье, Боссюэ, Флери, Тансен, Ламуаньон, Сегье, Аржансон, Талон, Потье, Монтескье, Моле, Гено, Декарт, Корнель, Фонтенель, Мольер, Вольтер.

Когда в 1846 году первый французский министр Тьер захотел изменить педагогическую программу, 600 французов, известных в своей стране, выступили в защиту своих учителей:

*«Наши наставники воспитывали нас, черпая из самых чистых источников пищу для наших душ. История, философия, языки, литература, науки – все достигало до нас, пройдя предварительно через горнило очищения. Наши наставник внушили нам, что Бог и основанная Им религия просвещают разум, господствуют над ним и руководят совестью; что все люди равны перед Богом и должны быть равны перед законом, который представляет собой его образ, что государственная власть создана для народов, а не народы для нее, что всякий гражданин, каково бы ни было его общественное положение, должен жертвовать собою Отечеству, должен отдавать ему, в случае необходимости, свое состояние и жизнь; что измена Отечеству и тирания – преступления против Бога и общества. Мы хотим, чтобы вся Франция узнала истину: это иезуитское воспитание, на которое так много клеветали, проникнуто духом католицизма, а соединяя религиозное чувство с преданностью отечеству, мы становимся лучшими гражданами и истинными защитниками нашей свободы и гражданских прав» [15].*

## Глава 5.

---

# ГОНЕНИЯ

### Изгнание из Португалии и её колоний

В 1757 году первый министр португальского короля Помбаль, возможно из-за конфликта с иезуитами в Парагвае, использовав покушение на короля, изгнал орден из Португалии и ее колоний. В ночь с 19 на 20 сентября 1757 года все иезуиты в Лиссабоне были отведены под конвоем в свой дом послушания с запретом являться ко двору без приказа короля, а позже отправлены в Италию. Все имущество ордена было конфисковано, папский посол отправлен в Рим, а португальский отозван из столицы Папской области. Конфликт продолжался в течение десяти лет. Французский посланник в Лиссабоне граф Мерле докладывал своему министру иностранных дел герцогу Шуазелю: «Нет достоверных доказательств прямого участия иезуитов в заговоре против особы короля. Весьма возможно, что они отзывались крайне дерзко о правительстве и короле. Но, по мнению лиц, хорошо знакомых с делом, гибель иезуитов была вызвана их необыкновенной властью и влиянием в Парагвае. Кроме того, они посылали своему генералу слишком свободные отчеты о происшествиях в Лиссабоне. Правительство перехватило несколько отчетов и нашло в них принципы, противоречащие повиновению монарху» [15].

## Запреты и конфискации. Франция, Испания, Неаполь

После конфликта духовника французского короля Людовика XV патера Перюсо с королевской фавориткой мадам Помпадур 17 апреля 1761 года французский парламент постановил рассмотреть устав ордена иезуитов, одновременно запретив им собирать собрания и рекомендовав изменить стиль работы иезуитских коллегий во Франции. 8 июля 1761 года комиссия по изучению устава вынесла свое заключение – Устав ордена не соответствует французским законам, нарушает права народа, и, таким образом, существование ордена во Франции незаконно.

18 июля 1761 года 80 иезуитских коллегий во Франции были закрыты, на обучение в них французских детей наложен запрет. 6 августа 1762 года французский парламент постановил упразднить Общество Иисуса во Франции. 14 июня 1763 года король Франции издал декрет о конфискации имущества ордена во Франции, а в ноябре 1764 года Людовиком XV деятельность ордена иезуитов во Франции была прекращена.

7 января 1765 года римский папа с 1758 года Климент XIII опубликовал буллу «*Apostolicum pascendi*», в которой провозгласил святость Общества Иисуса в христианском мире.

Несмотря на папскую буллу гонения на иезуитов продолжались. Деятельность ордена при растущем его влиянии раздражала власть имущих, а накопленные иезуитами ценности и недвижимое имущество, являвшиеся лёгкой добычей при отсутствии военной организации для их защиты, привлекали взоры алчных правителей.

Поэтому для начала гонений нужны были не причины, а только повод.

В 1766 году испанский король Карл III издал королевский приказ об отмене особых шляп, которые носили в Мадриде, а также длинных плащей, использовавшихся наемными убийцами. Это приказ вызвал народный мятеж, который Король и его войска утихомирить не смогли, но иезуиты легко восстановили порядок. Следовательно, по мнению короля и его министров Аранда и Рода, иезуиты сами и подстрекали толпу. Этот случай Карл III использовал в 1767 году как повод для запрета иезуитам проповедовать и проводить богослужения.

Некоторые исследователи считают, что Карл III ополчился на орден за препятствия к канонизации епископа Палафокса, пасквилы и памфлеты. 2 апреля 1767 года король опубликовал декрет об упразднении ордена иезуитов в Испании. Все иезуиты были высланы из страны, имущество ордена конфисковано. Король объявил, что за самовольное возвращение в Испанию любой светский член ордена будет казнен, а священник-иезуит приговорен к пожизненному тюремному заключению.

Неаполитанское королевство также начало судебное преследование ордена иезуитов, признав его устав несовместимым с законами королевства. 3 ноября 1767 года ночью все дома иезуитов были оцеплены войсками, а членов ордена отвезли в порт и выдворили из королевства.

## **Разгром ордена Бурбонами**

Почти тогда же герцог Пармский ограничил получение недвижимости церковью, и начал брать с них налоги, нарушив церковные привилегии и ограничив церковную юрисдикцию.

Климент XIII отменил все эдикты молодого герцога Пармского и пригрозил ему и его министрам отлучением от церкви в случае дальнейшего неповиновения. Бурбоны\* – короли Франции, Испании и Неаполитанский – родственники герцога Пармского – сочли себя оскорбленными, запретили публиковать в своих странах папские послания против Пармы и потребовали от папы упразднения ордена иезуитов, якобы настраивавшего Климента XIII против них. После отказа римского первосвященника Бурбоны отобрали от Папской области Порте-Корво, Боневент, Авиньон и Венсен.

2 февраля 1769 года Климент XIII умер. Почти сразу после его смерти французский и испанский послы объявили, что разрыв Бурбонского дома с Папской областью может остановить только избрание такого папы, который устраивает их королей. Но Рим сделал по своему – конклав единогласно избрал римским папой члена францисканского ордена кардинала Лоренцо

---

\* *Бурбоны* – королевская династия, занимавшая престол во Франции в 1589–1792, 1814–1830, в Испании в 1700–1808, 1814–1868, 1874–1931, в Королевстве Обеих Сицилий (Неаполитанском) в 1735–1805, 1814–1860, в герцогстве Парма и Пьяченца в 1748–1802, 1847–1859 и периодически в некоторых других итальянских государствах. Первый представитель династии Генрих IV (1589–1610), французский король. В 1792 году во время французской революции Бурбоны во Франции низложены (Людовик XVI 21 января 1793 года казнен). В 1814 году и вторично в 1815 году были восстановлены на троне до революции 1848 года.

Начало испанской ветви Бурбонов положил в 1700 г. внук Людовика XIV Филипп V Испанский. Младшие сыновья Филиппа V, получившие во владение Неаполитанское королевство (1735) и герцогство Парму и Пьяченцу (1748) основали неаполитанскую и пармскую ветви Бурбонов, лишились престола в 1859–60 годах в революционном процессе воссоединения Италии. *Советская историческая энциклопедия. М., 1970.*

Ганганелли, ставшего Климентом XIV. 18 сентября 1769 года послы Бурбонов потребовали от папы упразднить орден иезуитов – в ответном письме королю Франции Климент XIV пообещал это сделать.

## Запрет ордена иезуитов

В 1773 году папа назначил главных епископов церковной области апостольскими контролерами иезуитских организаций, дав им обширнейшие полномочия для проверки деятельности ордена.

21 июля 1773 года римский папа Климент XIV написал буллу об уничтожении ордена иезуитов и для рассмотрения правильности этого документа назначил конгрегацию, состоящую из кардиналов Корсини, Марфоски, Караффа, Зелада и Казоли, прелатов Мачедонио и Альбани, доминиканца дома Мамаки и францисканца фра Кристофо де Монферрате. В результате их вердикта 16 августа\* 1773 года булла «*Dominus ac Redemptor noster*» была подписана папой и опубликована.

---

\* Именно 16 августа 1773 года Наполеону Бонапарту исполнилось 4 года. В начале 1798 года он лишил папу Пия VI светской власти – на территории Папской области была провозглашена Римская республика, а сам Пий VI умер во Франции в крепости Валанс.

В 1799 году Римская республика была уничтожена, а светская власть папы восстановлена. Императорскую корону на себя в присутствии папы надел сам Наполеон.

В 1803 году, в результате выигранной войны против Пруссии, начавшей ее, Франция взяла себе левый берег Рейна. За эти земли Наполеон расплатился с обиженными государствами землями духовных княжеств – были уничтожены 118 духовных государств с населением 3 миллиона человек, кроме Майнца и Ордена святого Иоанна Иерусалимского (великим магистром которого был русский император Павел I). – А.А.

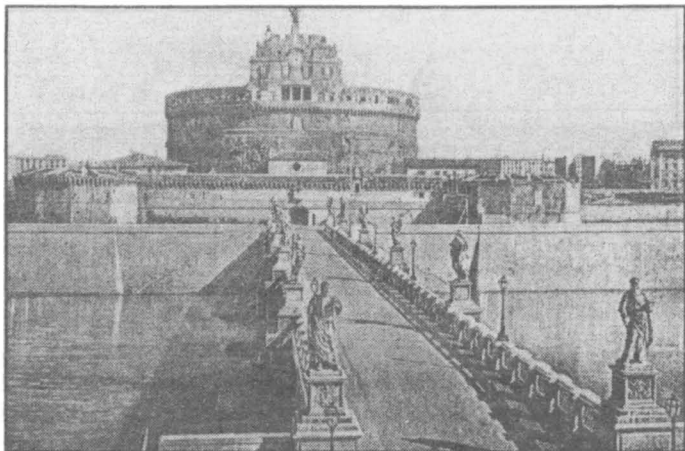


## Генерал Риччи

В ночь на 16 августа 1773 года все здания иезуитов в Риме были заняты войсками, генерал ордена Лоренцо Риччи, его секретарь Комоли, португальский ассистент ордена Хуан де Гусман, германский ассистент Игнатий Ромберг, французский ассистент Карл Корицкий и испанский ассистент Франсиско Монтеc были взяты под стражу в резиденции Общества Иисуса – Доме проповедников, и по приказу председателя следственной комиссии Андреатти 23 сентября отправлены в тюрьму – Замок Ангела. На допросах, где их спрашивали о том, куда делось золото и другие богатства ордена из иезуитских обителей и коллегий, никто из высших сановников ордена показаний не дал.

Со следующего дня была прекращена деятельность иезуитов в церкви и школе. Климент XIV обязал всех иезуитов одеваться в одежду светского духовенства и освободить все здания ордена. Действия папы по уничтожению ордена иезуитов одобрили только Португалия и Бурбонские дворы. Клименту XIV и Папской области были возвращены ранее отобранные земли.

Римский папа умер 22 сентября 1774 года, в годовщину заключения генерала ордена иезуитов Лоренцо Риччи в страшный Замок Ангела. Сохранился протокол бальзамирования тела Климента XIV врачами Ла-Боссье, Биаджи, Адинольфи, Салигетти, Лолли и других лучших римских медиков: «Смерть папы последовала от внутренней, а не от внешней причины. Хронический недуг папы был крайне запущен, и никто не боролся с ним, отчасти потому, что Климент XIV надеялся, что он пройдет само собой, отчасти потому, что он скрывал его по своему обыкновению. Болезнь уже давно проявлялась в определенных и видимых симптомах» [8]. Новым папой был выбран Пий VI.



*Замок Святого Ангела в Риме.*

Генерал Лоренцо Риччи умер 29 ноября 1775 года в заключении в замке Ангела, оставив письмо – протест против гонений на Общество Иисуса:

«Готовясь предстать перед судилищем непогрешимой истины и справедливости, я молил милосердного Спасителя не допустить, чтобы я руководствовался страстью в одном из последних действий моей жизни. Я делаю два нижеследующих заявления не с озлобленным сердцем, и не под влиянием дурных намерений, но единственно потому, что считаю своим долгом засвидетельствовать истину и вступить за невинных.

1. Я утверждаю, что Иезуитский орден не подавал никакого повода и даже предлога к своему упразднению. Свидетельствую об этом со всею нравственною уверенностью, которую может иметь глава ордена, хорошо осведомленный о том, что в нем происходит.

2. Торжественно заявляю, что я сам не подал никакого повода и предлога к моему заключению. Утверждаю это с той безусловно уверенностью, которую имеет всякий человек в своих собственных действиях.



*Вид Рима из замка Святого Ангела.*

Я делаю это второе заявление потому, что оно необходимо для доброй славы ордена, в котором я был генералом. Я прошу и заклинаю всех, кто прочтет мои заявления и протест, распространить их везде, где им удастся. Умоляю их об этом во имя христианского милосердия и вечной справедливости» [15].

В момент роспуска в ордене состояло более 23000 членов в 5-ти ассистенциях – итальянской, французской, германской, испанской и португальской, и 36-ти провинциях, в которых было 3551 резиденция, 669 коллегий, 61 новициат, 176 семинарий и 223 миссии.

Только в 1770 году генерал ордена получил 6584 годовых отчета, не считая частных писем и сообщений. Современник писал: «Ни один светский государь не имеет таких подробных сведений о состоянии своего государства, как генерал Иезуитского ордена» [11].

*Глава 6.*

---

**ОРДЕН ИЕЗУИТОВ  
В РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ****Католичество в России.  
Императрица Екатерина II и иезуиты**

В 1772 году при разделе Польши между Россией, Австрией и Пруссией Россия вернула себе часть Белоруссии. Об обустройстве вновь приобретенных областей писал историк М.Морошкин:

«В административно-гражданском отношении новоприобретенная область была разделена на две губернии – Псковскую и Могилевскую, и притом таким образом, что новоприобретенные города перемешаны были с древнерусскими великороссийскими.

Псковская губерния состояла из пяти провинций, из которых две – Псковская и Великолуцкая – великорусские, а три – Двинская, Полоцкая и Витебская – новые. Могилевская заключала в себе четыре провинции – Могилевскую, Оршанскую, Мстиславскую и Рогачевскую» [12].

В Белоруссии в 1773 году находилось 200 иезуитов (97 священников, около 50 учеников и 55 коадьюторов), 6 коллегий – Полоцкая, Витебская, Оршанская, Мстиславская, Могилевская, Динабургская и миссии и резиденции в Дагде, Авлии, Лозовичах, Хальче, Пуце,

Сокольниках, Расне, Фащове и Ужвальде. Имущество иезуитов оценивалось в 20 миллионов злотых.

В Западной России в это время существовало около тридцати монашеских орденов: *мужские* – францисканцы, доминиканцы, пиары, миссионеры, августиане, бернардины, кармелиты, тринитары, реформаты, капуцины, каноники, цистеры, мариане, бенедиктины, рохиты, брижды, бонифратры, камальдулы, картузы; *женские* – доминиканки, бернардинки, кармелитки, мориавитки, бенедиктинки, цистерки, бригадки, визитки и сестры милосердия. Было много монастырей, количество которых в некоторых епархиях просто огромным (сопоставимое с количеством приходских церквей) – в Луцкой епархии было 54 монастыря на 65 приходских церквей.

А.Ильин в своём исследовании истории иезуитов писал: «Екатерина имела свою цель, принимая уничтоженный повсеместно орден под свое покровительство. Дело в том, что впервые в числе русских подданных оказалось большое число католиков. Екатерина знала, что папы всегда высказывали желание управлять всеми, принадлежащими к латинской церкви, и не желала допускать в своих владениях посторонней власти, поэтому она решила устроить для своих подданных католиков отдельную, независимую от папы церковь и думала воспользоваться для этой цели испытанной ловкостью и умом членов ордена» [13].

Решая эту задачу, Императрица Екатерина II решила оставить иезуитов в России при условии принесения ими присяги ей на верность. Оказав покровительство Обществу Иисуса, российская императрица Екатерина II даже не позволила опубликовать в России буллу римского папы о роспуске ордена. Климент XIV прислал протест, на который Екатерина Великая вежливо ответила, что «императрица не привыкла кому бы то ни было отдавать отчет в распоряжениях своих в пре-



*Императрица Екатерина II  
(с картины Д.Левецкого).*

делах империи», попутно написав папе, что удивительно выглядит его жалоба на иезуитов – «надежнейших поборников латинской веры» [5].

Вот так говорили о чести своей страны русские государи в XVIII веке!

После роспуска ордена провинциал Литовско-Белорусской провинции Казимир Соболевский отказался от должности и сложил с себя звание иезуита – власть перешла к вице-провинциалу литовцу Станиславу Черневичу – бывшему секретарю генерала Лоренцо Риччи и ректору Полоцкой коллегии.

В 1773 году Станислав Черневич ездил в Петербург, где пробыл два месяца. Иезуиты в новоприобретенных землях приняли присягу императрице Екатерине Великой, за ними присягнула и вся Белоруссия.

Выдающийся историк С.Ф.Платонов в «Лекциях по русской истории» писал о царствовании Екатерины II: «Она сумела, как Петр Великий, понять коренные задачи внешней русской политики и умела завершить то, к чему стремились веками московские государи. Если бы в конце царствования Екатерины встал из гроба московский дипломат XVI или XVII веков, то он бы почувствовал себя вполне удовлетворенным, так как увидел бы решенными удовлетворительно все вопросы внешней политики, которые так волновали его современников».

### Под материнской опекой

В Полоцке (несмотря на протесты папы) был открыт новициат, в который прибывали иезуиты и ученики со всего мира. В мае 1777 года Екатерина при посещении новоприобретенного края – Белоруссии – прибыла в Полоцк и осмотрела новициат.

М.Морошкин писал: «Иезуитский орден под русским правительством тотчас поставлен был в такое же положение к высшей иерархической власти, в каком находятся православные монахи к своему епархиальному архиерею, то есть в полной зависимости от него и в совершенном подчинении ему. Всякое нарушение верноподданнической присяги лишало иезуитский орден покровительства русского правительства, и только под условием сохранения верности правительству и давалось это покровительство. Екатерина вполне торжествовала – папа уступил в неравном для него бою; иезуиты сослужили Екатерине самую важную службу:

через них Екатерина на первых же порах отбила у папы охоту вмешиваться в дела латинской церкви в России; через них она поставила эту церковь в положение, в каком находится господствующая церковь в империи к своему Государю; через них она убедила своих подданных латинского исповедования не смешивать латинства с папством и не представлять его только под формую папизма» [12].

Указом от 25 июля 1782 года Екатерина Великая разрешила иезуитам выбрать себе генерального викария с полными властными полномочиями генерала ордена, «дабы Общество имело верховного главу, пока не будет восстановлен римский генерал» [12].

31 июля в Полоцкой иезуитской коллегии указ огласил белорусский губернатор граф Чернышов, часто встречавшийся с руководством ордена:

«Всемиловитейше позволяем обществу иезуитскому, в Империи Нашей пребывающему, избрать между себя генерального викария, под которым провинциалы и прочие их начальники по правилам ордена их переменяемы будут; о таком избираемом генеральном викарии должны они чрез архиепископа могилевского римской церкви представить в Наш Сенат, а оному донести Нам. Впрочем предписать, что хотя сей орден и обязан надлежащим повиновением истинному своему пастырю, архиепископу могилевской церкви, но помянутый епископ имеет наблюдать, дабы правила оного ордена в целости и без малейшего к ним прикосновения сохраняемы были, поколику оные согласны с гражданскими нашими установлениями» [12].

Отметим, что данным указом иезуитам предписывалось подчиняться архиепископу Могилевскому.

В октябре 1782 года на собрании в Полоцке генеральным викарием ордена иезуитов более чем тридцатью профессорами был избран ректор полоцкой коллегии Станислав Черневич. Нового руководителя



Общества Иисуса лично поздравил специально прибывший в Полоцк Григорий Потемкин.

В 1784 году в издаваемом Н.И.Новиковым журнале «Прибавление к Московским ведомостям» без подписи была опубликована антииезуитская статья «История ордена иезуитов». 23 сентября 1784 года Екатерина II приказала московскому оберполицмейстеру Архарову: «Уведомившись, что будто бы в Москве печатают ругательную историю ордена иезуитского, повелеваем запретить таковое напечатание, а ежели бы она издана была, то экземпляры отобрать, ибо дав покровительство наше сему ордену не можем позволять, чтоб от кого-либо малейшее предосуждение оному учинено было» [12].

### **Ходатайство императора Павла I о восстановлении ордена иезуитов**

В мае 1797 года Оршанскую коллегию ордена иезуитов посетил император Павел I, где разговаривал с генеральным викарием Гавриилом Ленкевичем, избранным 27 сентября 1785 года в Полоцке конгрегацией иезуитских профессоров после смерти Черневича.

В ноябре 1798 года новым генеральным викарием был избран ректор Полоцкой коллегии Франциск Каре, ближайшим помощником и впоследствии преемником которого стал Гавриил Грубер\*.

---

\* *Гавриил Грубер* – родился в 1740 году в Вене, там же вступил в Общество Иисуса. В 1787 году прибыл преподавать в полоцкую коллегию. Позднее попал в Санкт-Петербург, где находился при Павле I, и в 1800 году основал там иезуитскую коллегию при римско-католической церкви святой Екатерины. Был любимцем Павла I, неоднократно беседовал с императором об объединении церквей. С 1802 года генеральный викарий ордена иезуитов.



Император Павел I  
(с картины С.Щукина).

11 августа 1800 года Император Павел I написал письмо-ходатайство римскому папе Пию VII об официальном восстановлении ордена иезуитов в России:

«Святейший мой Отец!

Почтенный отец Грубер, начальник монахов Общества Иисуса, пребывающих в Моем государстве, передал мне желание членов этого Общества о том, чтобы оно признано было Вашим Святейшеством. Я почел себя не вправе отказать в ходатайстве такому ордену, в котором Я принимаю особенное участие, о формальном признании его Вашим Святейшеством, в той надежде, что эта моя просьба не будет безуспешна...» [12].

Папа Пий VII исполнил просьбу русского императора Павла I и 7 марта 1801 года издал буллу «De Catholicae Fide», который восстановил орден Иисуса, но только для России, однако со всеми прежними правами и привилегиями.

В 1800 г. император Павел I доверил иезуитам просветительскую деятельность в западных губерниях России, поставив их во главе Виленской академии. В том же году иезуитам было разрешено проживать в Петербурге, где им передали церковь Святой Екатерины (приход с 10 тысячами верующих), учредили школу для детей прихода Святой Екатерины под названием «Петербургский коллегиум Святого Павла» (позднее «Дворянский коллегиум»). В разное время в коллегиуме обучались представители семей Голицыных, Строгановых, Барятинских, Прозоровских, Гагариных, Вяземских и других.

В архивах сохранились письмо римского папы к Императору Павлу I, к которому было приложено его послание о восстановлении ордена иезуитов в России на имя Франциска Каре, произведенного папой из генеральных викариев в генералы ордена:

«Возлюбленный наш Сын!

Мы не можем достаточно выразить Вашему Императорскому Величеству того, сколько мы проникнуты признательностью и радостью по случаю столь обязательного и дружеского письма, которое Вы прислали Нам. Это дает Нам право по Вашему примеру, соблюдать в Нашем ответе такие же формы и употреблять такой же дружественный язык, соответствующий лучше всякого другого излиянию Нашего сердца. Уже одно то, что Вы в Вашей просьбе придаете такой интерес каноническому утверждению Нашим авторитетом иезуитского Общества, пребывающего в Империи Вашего Величества, служит для Нас самым могущественным побуждением исполнить ее. Мы не сомневаемся, что такая мера прямо будет полезна для католической религии в Вашей Империи, для образования и воспитания подданных Ваших из католиков, а вместе с тем будет содействовать к искоренению пагубных правил,

направленных против религии, верховной власти и общества. Все эти соображения, сообразные с Нашим апостольским званием, обязывают нас содействовать мудрым намерениям Вашего Величества, и Мы с удовольствием посылаем Вам послание, которым даем формальное утверждение существованию иезуитов в Империи Вашего Величества, о чем Вы просили нас своим письмом.

Как преемник Пия VI, Я прошу у Вашего Величества такого же внимания к Себе, какое Вы оказывали этому великому первосвященнику с того самого дня, как он имел счастье наслаждаться Вашим присутствием в этом городе, до последней минуты, увенчавшей его страдания. Но Наша уверенность еще более основывается на том величии души Вашего Императорского Величества, которое верно не оставит римской церкви без своего высокого покровительства. Ничто не лежит так близко к Нашему сердцу, как то, чтобы представить Вашему Императорскому Величеству самые убедительные доказательства готовности исполнить всеми зависящими от Нас средствами желания Вашего Императорского Величества, и соединиться с Вами самыми тесными узами. Мы никогда не перестанем молить Всевышнего, чтобы Он изливал на Вас источники своей всемогущей благодати».

Текст послания генералу Каре, прилагавшегося к этому письму, полностью воспроизводится в Приложении 7.

С Посланием римского папы иезуитов ознакомил новый император Александр I.

## **Благородный пансион. Открытие Полоцкой Академии Общества Иисуса**

В 1801 году орденом иезуитов в России управляли генерал Каре, ассистенты Вихерт, Грубер, Люстиг, Любовицкий (бывший и администратором), секретарь Фаддей Бжозовский, адъютант Войцеховский, провинциал Эстка, провинциальные советники Лястовский, Ржевуский, Струсинский, Башковский и Заранек.

10 октября 1802 года в Полоцке новым генералом ордена вместо умершего Каре был избран Грубер.

В начале 1803 года при Петербургской коллегии в новопостроенном Иезуитском доме был открыт Благородный пансион для воспитания детей русской аристократии. В 1805 году в Пансионе было 56 воспитанников – Голицыны, Толстые, Гагарины, Пушкины, Растопчины, Шуваловы, Кутузовы, Вяземские, Северины, Строгановы, Новосильцевы, Одоевские, Рюмины, Каменские, Глинки.

В 1805 году Грубер погиб при пожаре и новым генералом ордена до 1820 года был избран Фаддей Бжозовский. Иезуитские миссии в России существовали в Саратове, Тамбове, Казани, Астрахани, Пензе, Воронеже, Романове, Сибири, Риге, Харькове, Одессе, Крыму, не считая Белоруссии и Литвы. Численность иезуитов в России возросла с 174 человек в 1786 году до 337 человек в 1817 году.

10 июня 1812 года на основании Полоцкой коллегии была открыта Академия Общества Иисуса. Сохранилась Грамота Императора Александра I «О возведении Полоцкой иезуитской коллегии в Академию», текст которой полностью приводится в Приложении №8. Этой грамотой Полоцкая коллегия иезуитов возводилась в ранг университета, получала привилегии и руководство над всеми иезуитскими школами в Белоруссии.

## **Миссионерская деятельность. Изгнание иезуитов из России**

Иезуиты провели в России самый тяжёлый период своей истории. В 1814 папа издал буллу, восстанавливающую Общество Иисуса со всеми его прежними правами. Благодаря изменившимся историческим условиям возвращение ордена стало возможным фактически во все страны Европы.

В это время и произошел конфликт между Императором Александром I, возвратившимся из заграничного похода русской армии, и Обществом Иисуса.

В период правления императора Александра I иезуиты развернули широкую миссионерскую деятельность в России. Участились обращения в католицизм, особенно после официального восстановления ордена в 1814 году. Усилились протесты православного духовенства против деятельности иезуитов в России. Генерал ордена иезуитов Ф.Бжозовский отклонил предложения обер-прокурора Синода А.Н.Голицина присоединиться к Библейскому обществу после обнародования послания папы о деятельности общества.

20 декабря 1815 года, после обращения в католичество племянника Голицина, был издан именной указ «О высылках всех иезуитского ордена монахов из Санкт-Петербурга».

В 1820 году, после смерти генерала ордена Ф.Бжозовского, на основании доклада министра духовных дел и народного просвещения князя Голицина 22 марта был издан указ Правительствующего Сената «О высылке из России иезуитов» и император Александр I принял решение об окончательном изгнании ордена иезуитов из России. Местным властям предписывалось – «иезуитов, как забывших священный долг не только благодарности, но и подданической присяги и



*Император Александр I.*

потому недостойных пользоваться покровительством российских законов, выслать под присмотром полиции за пределы государства и впредь ни под каким видом и наименованием не впускать в Россию». Упразднены иезуитские коллегии и академии, конфисковывалось их имущество, библиотеки, земельные владения. Иезуитам было предписано либо выйти из ордена, либо покинуть страну. После 25 марта 1820 года, когда указы о роспуске ордена в пределах Российской империи были оглашены в Витебске, Полоцке, Могилеве, Орше и других городах, около 200 иезуитов были высланы из России.

Документы об изгнании ордена иезуитов из России сохранились. Именной указ Сенату 1815 года от 20 декабря «О высылках всех иезуитского ордена монахов из Санкт-Петербурга; о воспрещении им въезда в обе столицы и о приведении католической церкви в Санкт-Петербурге в то положение, в каком она до 1800 года

пребывала» мы приводим в Приложении 9, а Доклад Министра Духовных Дел и Народного просвещения князя Голицына – в Приложении 10.

По Указу Правительствующего Сената о высылке из России иезуитов Марта 22 1820 года под № 2407:

«1820 года марта 22 римско-католической духовной коллегии Первый департамент слушав указ Правительствующего сената от 19 сего марта с приложением одного экземпляра Высочайше подтвержденного Его Императорским Величеством в 13-й день сего ж марта доклада г-на Министра Духовных Дел и Народного Просвещения и кавалера о высылке из России иезуитов и взятии имений их в казенное ведомство – Приказали: Оного Высочайше подтвержденного доклада разослать по одному экземпляру для надлежащего до кого касается исполнения, ко всем епархиальным архиереям, администраторам, епархии Могилевской и Виленской консисториям и для сведения и всех орденов провинциалам».

Посланник Сардинского королевства в Санкт-Петербурге с 1803 по 1817 год Жозеф де Местр писал Александру I, а позднее, 26 октября и 21 декабря 1815 года, графу де Валезу:

«Иезуиты – это сторожевые псы верховной власти. Вы не хотите дать им воли грызть воров, тем хуже для Вас; по крайней мере не мешайте им лаять на них и будить Вас. Мы поставлены, как громадные альпийские сосны, сдерживающие снежные лавины; если вздумают нас вырвать с корнем, в одно мгновение все мелкоколье будет снесено.

Большое число особ из высшего сословия обратилось в католическую веру (так, по крайней мере, говорят), и сие возбудило на другой стороне яростное неудовольствие. Министр вероисповеданий князь Александр Голицын следит за иезуитами с холерической и даже занятой жестокостью...



Сегодня утром санктпетербургский губернатор генерал Вязмитинов явился с указом Императора арестовать всех иезуитов; в их доме была поставлена стража во всех дворах, коридорах и у двери каждого монаха; сегодня вечером всех увезут неизвестно куда. Говорят, будто запрет распространяется на весь Орден и даже в Польше».

Возможно на изгнание ордена иезуитов из России повлияли и взаимоотношения с Австрией – конкурентом Российской империи за преобладание в Европе. В то время под влиянием Австрии находился римский папа, а Общество Иисуса, обязанное по своему уставу беспрекословно ему подчиняться, могло быть потенциально опасным для Российской империи.

Но главной причиной, конечно же, была миссионерская деятельность ордена в России. «Таковы истины, относящиеся до иезуитского ордена: могущественное Государство, в минуту преследования и бедствия иезуитов, принимает их под защиту своих законов: чуждые благодарности, они нарушают сии благотворящие им законы, упорно противопоставляют им собственные постановления и, именуя себя миссионерами, вопреки Высочайшему регламенту 1769 года, запрещающему принимать сие название Римско-католическому духовенству, действуют посреди государства благоустроенного, как в стране, светом Христа не озаренной...» (Из доклада Министра Духовных Дел и Народного просвещения князя Голицина).

Иезуиты потеряли пристанище в стране, поддержавшей их в трудный период, а слово «иезуит» в русском языке стало нарицательным.

## Заклучение

---

---

### Восстановление ордена в Западной Европе

В 1773 году была издана булла папы Климента XIV о роспуске ордена иезуитов и прекращении его существования. Императрица Екатерина II отказалась признать ее и позволила иезуитам сохранить свою организацию и владения на территории Российской империи. В конце XVIII века Россия была единственным государством, где иезуиты получили право деятельности.

Оценивая этот период, Т.Гризингер писал:

«Таким образом, булла «Dominus ac Redemptor noster» далеко не достигла своей цели: иезуиты, хотя ограниченные пределами России, удержались однако на свете, и генерал-викарий Черневич действовал как законный преемник покойного Риччи. Он основывал коллегии и новициаты, назначал прокураторов, ректоров и ассистентов, созывал конгрегации и издавал постановления, как будто папа никогда не уничтожил ордена. Имея в одной России законное существование, иезуиты не ограничивали однако свою деятельность ее пределами; напротив того, они попрежнему действовали всюду, и можно сказать, что за немногими исключениями, все бывшие иезуиты иезуитами и остались. Разумеется, они действовали тайно, но тайна не мешала им попрежнему составлять крепкое братство. Всюду,

где орден был только отменен, но члены его не изгнаны, им было нетрудно продолжать свою деятельность, например, в Австрии, Баварии, вообще в Германии, в Польше и даже во Франции. Труднее им было возвратиться туда, откуда их выгнали; т.е. в Португалию, в Испанию и в Неаполь; во Франции они тоже находились под очень стеснительным надзором. Внутренняя связь ордена во время его тайного существования была так же крепка, как во время явного господства, и в этом отношении иезуиты верно следовали предписанию генерала Риччи, который, когда орден был уничтожен во Франции, издал следующую тайную инструкцию членам его во Франции: «Если вам придется уступить силе до того, что даже окажется необходимым снять платье нашего святого отца Игнатия, то несмотря на это, вы можете сохранить внутреннее единство в сердцах ваших в ожидании более благоприятного времени, когда можно будет сделать союз наш снова явным. Старайтесь только сохранить тесную внутреннюю связь между собой и помыслите, что нет той земной власти, которая могла бы разрешать ваши обеты».

Иезуиты поправили свое положение скорее, чем, может быть, сами надеялись. Они обязаны были этим главным образом французской революции. Когда она разразилась и привела в трепет всех деспотов Европы, которые чувствовали на совести такие же страшные преступления, как преступления французских Людовиков, и ожидали, что и их постигнет такая же народная кара, какая постигла тирана Франции, – тогда иезуиты смело выступили опять в свет, уже не таясь и не скрываясь. Перепуганные государи и другие друзья старого порядка видя в иезуитах рьяных врагов революции и усердных защитников своих, по прежнему предались им безусловно. В то же время иезуиты нашли беспрепятственный доступ всюду, откуда были изгнаны и куда их прежде не пускали».

В конце июля 1804 года римский папа Пий VII подписал по просьбе неаполитанского и сицилийского короля Фердинанда IV буллу о восстановлении иезуитов в Королевстве обеих Сицилий.

7 августа 1814 года Пий VII издал буллу «*Sollicitudo omnium ecclesiarum*», восстанавливающую Общество Иисуса со всеми прежними его правами и во всем его первоначальном виде:

«В силу нашей апостольской власти и во уважение настоятельных и непрестанных просьб кардиналов, архиепископов, епископов и всех лучших людей настоящего времени, во внимание далее благотельных последствий, которые оказались в России, Неаполе и Сицилии, наконец во исполнение почти единодушного желания всех христиан – возобновляем для всех стран христианской церкви Общество Иисуса со всеми его прежними учреждениями, уставами, правами, вольностями, учительскими, проповедническими и духовническими должностями, коллегиями, обителями, провинциями и членами, подчиняя его непосредственно покрову, защите и власти Священного Престола и освобождая от всех последствий изданной Климентом XIV буллы о его отмене. Всякого, кто дерзнет противиться или препятствовать этому постановлению о сильнейших гребцах ладьи святого Петра, да постигнет гнев Всемогущего Бога и его святых апостолов Петра и Павла. Мы были бы виновны перед Богом, если бы среди угрожающих христианству опасностей отвергли полезную помощь, ниспосылаемую нам самим общественным провидением, и от челна святого Петра, гонимого жестокою бурей, оттолкнули бы сильных и испытанных гребцов, готовых рассекать волны моря, которое ежеминутно грозит поглотить нас».

Трудные времена ордена иезуитов остались позади. Дорога в Западную Европу была открыта. Перед ними раскрывались новые перспективы.

## Иезуиты в Новое и Новейшее время

Дальнейшая история Общества Иисуса выходит за рамки нашего исследования. Завершая эту работу, отметим, что папская булла 1814 года открыла зеленый свет деятельности иезуитов в Европе. Повсеместно восстанавливались иезуитские миссии и резиденции, открывались новые коллегии и университеты.

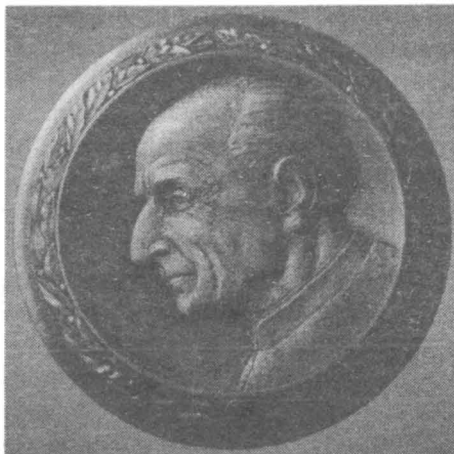
Уже в середине XIX века орден иезуитов имел четыре обширные ассистенции: итальянскую (с провинциями – Римом, Неаполем, Сицилией, Туринном и Венецией); испанскую (с тремя провинциями); французскую (с провинциями – Парижем, Лионом и Тулузой; германскую (с провинциями – Австрией, Германией, Галицией, Бельгией, Англией, Ирландией и Америкой).

Опыт предыдущих столетий для иезуитов не оказался напрасным. Ведя свою основную деятельность вне церкви, орден уже не позволял себе политических промахов. Сделав основной акцент на образовательную деятельность, иезуиты готовили благодатную почву для идей католицизма, исподволь закладывая основы своего будущего влияния и могущества.

В условиях «промышленной революции» были обновлены учебные программы. Многие иезуиты занимались научной деятельностью в области фундаментальных исследований.

Во второй половине XX века орден иезуитов занимает влиятельные позиции в Ватикане, управлении католической церковью, участвует в составлении папских энциклик, булл и посланий.

Безусловно орден иезуитов является интеллектуальной элитой Ватикана. Генерал ордена (которого иногда называют черным папой) является ближайшим сподвижником римского папы.



*Медальон с профилем Педро Аррупе – предпоследнего генерала ордена иезуитов.*

Орден подразделяет все страны на 89 провинций, объединенных в 12 ассистенций – территориально-политических зон: северо-американскую, Центральной Америки, латиноамериканскую, индийскую, африканскую, восточноазиатскую, германскую, французскую, итальянскую, испанскую, английскую и славянскую.

Управляет орденом генерал, ассистенты и курия, в которую входит секретарь, генеральный прокурор, генеральный эконом, генеральный постулатор и секретарь по делам миссий.

Орден имеет массовые организации – марианские конгрегации и «Апостолат молитвы». Конгрегации объединяют верующих по приходским районам или профессиям. Около 70000 этих союзов во главе с национальными секретариатами объединяют более 7 миллионов человек. «Апостолат молитвы» или «Лига пресвятого сердца» издает более 1100 журналов на 60 языках, которые читают около 40 миллионов человек. Ведущий печатный орган Общества Иисуса – двухнедельное издание «Чивильта каттолика», редакция которого подчинена генералу и папе римскому.

Иезуиты придают большое значение средствам массовой информации и коммуникаций. Они работают на радио Ватикана с момента его основания. Существуют телевизионные программы, которые ведут иезуиты. Во всемирной компьютерной сети Интернет имеются разделы, посвященные деятельности ордена.

Орденому принадлежат 195 университетов, 500 колледжей и около 9000 школ. Только в США иезуитами открыты около сотни университетов, институтов и колледжей. Первым университетом, основанным иезуитами, стал Джорджтаунский, который является единственной в США Дипломатической школой. В Фордхэмском университете, находящемся в Нью-Йорке работает «Институт по изучению современных русских проблем». Старейший Грегорианский университет в Риме готовит преподавателей для католических учебных заведений.

60 национальных ассоциаций бывших учеников иезуитской системы образования из 2 миллионов членов объединены во Всемирный союз воспитанников ордена, созданный в 1948 году.

В 1965 году 31-я конгрегация Общества избрала нового генерала Педро Аррупе. На этой и на созванной им внеочередной 32-й конгрегации были определены новые стороны общественной деятельности ордена иезуитов, в том числе в области защиты прав человека. Один из принятых конгрегацией декретов гласил: «Наша миссия сегодня: служение веры и содействие справедливости». Высказывались суждения, что гуманизм и социальная справедливость имеют христианские корни, и что с исчезновением веры в Бога исчезает и уважение к человеку.

Педро Аррупе умер в 1991 году и как и большинство его предшественников – генералов ордена похоронен в главном иезуитском храме Иль-Джезу. В 1983 году генералом ордена избран Питер-Ханс Кольвенбах.



*Сад Римской Курии, в углу новое здание архива иезуитов.*

В настоящее время штаб-квартира Ордена иезуитов располагается в Риме на улице Борго Санто Спирито, рядом с Ватиканским дворцом. Много документов об ордене иезуитов находится в Тайном Ватиканском архиве («Archivio Segreto Vaticano»).

В заключение добавим:

«Ни одно из учреждений католицизма не возбуждало против себя более сильной ненависти и в то же время не внушало более неограниченной преданности к себе, как Общество иезуитов. Для одних имя Лойолы и учеников его было синонимом поношения; другие видели в них опору религии. Жестоко преследуемый в антихристианское столетие, уничтоженный самим



главою христианства, орден восстановлен был снова, когда католицизм противопоставил свою реакцию революционному настроению. Судьба иезуитов зависит, так сказать, от судьбы всей католической церкви. В сущности они служат ей орудием против стремлений враждебных духу католицизма. С этой точки зрения, история может отдать им справедливость». (Лоран).

«Общество Иисуса представляет из себя последний из великих орденов, созданных католической церковью. В то же время оно представляет из себя орден, наиболее отклонившийся от первоначального идеала монашества, но тем не менее выразивший с наибольшей силой, как в своем идеале, так и в своей конституции, те основные тенденции, которым монашество было обязано своим развитием. Поэтому его история богаче и разнообразнее истории всех других орденов, правда, скорее его внешняя история, чем внутренняя, потому что поставленная ему задача заключалась в деятельности вне церкви и Общество Иисуса верно выполнило эту задачу. Оно не только добровольно поступило на службу церкви и сумело заставить мир повиноваться ей, оно стало само одной из великих мировых сил». (Генрих Бемер).



## «Цель оправдывает средства» (вариации на тему)

Цель оправдывает средства – это руководящий принцип всей мировой политики.

*Аристотель*

Цель оправдывает средства – руководящий принцип политической мудрости.

*Никколо Макиавелли*

Всякому государству позволительно насилие над другим. Главной целью всякого государства должно быть собственное благо. Главная цель всякого человека – его собственное благо и выгода.

*Спиноза*

Я считаю дозволенными всякие средства, лишь бы они вели к спасению.

*Мартин Лютер*

Цель и средство порождают и определяют друг друга; сама цель дает логические средства к своему достижению и не может быть осуществлена средствами, которые ей чужды или противоположны ее внутренней сущности.

*Гегель*

История доказывает, что при осуществлении какого-нибудь грандиозного и рационального плана невозможно слишком строго считаться с правами и благами отдельных личностей; в большинстве случаев то лучшее, что требуется осуществить, покупается ценою некоторых

лишений и страданий. Тот, кто безусловно отвергает тезис, что «цель оправдывает средства», будет вынужден осудить многие перевороты, которые совершились лишь посредством нарушения существующих прав, и ему придется осудить многих великих людей, провозвестников новых идей. Если мы отвергнем вышеупомянутый принцип, то будем вынуждены осудить войну, прибегающую к шпионству и хитрости, охрану общественной безопасности, которая также употребляет хитрость для поимки виновного, и всю политику, основанную на ловкости и коварстве. Кант совершенно основательно замечает, что ни одному философу не удавалось примирить господствующие в политике принципы с требованиями строгой нравственности.

Неужели врач будет без необходимости признаваться больному в его безнадежном состоянии? Неужели мы откажемся спасти безвинно преследуемого, обманув его преследователя? Неужели мы осудим ложное показание сына, берущего на себя вину своего отца, чтобы спасти его от казни? Иногда высшая нравственность требует отклонения от строгой педантической морали. Тем не менее нельзя возвести этот принцип в общее правило, потому что это повело бы, на практике, к самым возмутительным злоупотреблениям. Только необходимость достигнуть более высокой нравственной цели оправдывает нарушение нравственных правил, и то лишь в том случае, если они безусловно препятствуют достижению высшей нравственной цели. Самое общество со всеми своими учреждениями сложилось не совсем согласно с законами нравственности и справедливости, и быть может, многое из того, что освящено временем и традицией, основано на вопиющей несправедливости. При таких условиях, право и добро могут быть осуществлены лишь посредством нарушения условных права и добра. Тот факт, что высшие идеалы не всегда осуществляются посредством спокойного мирного развития, а посредством бурных потрясений и переворотов, и составляет трагический элемент истории.

*Ж. Губер*

# ПРИЛОЖЕНИЯ

*Игнатий Лойола.*

Духовные упражнения

Собеседование первых отцов

*Игнатий Лойола.*

Выдержки из общего экзамена

*Игнатий Лойола.*

Устав Общества Иисуса

«Magna Charta»

(булла римского папы Павла III)

*А. Попов.*

Екатерина II и иезуиты (отрывок)

«О восстановлении Общества Иисуса  
в России»

«О возведении Полоцкой иезуитской  
коллегии в Академию»

«О высылках всех иезуитского ордена  
монахов из С.-Петербурга...»

Доклад Министра духовных Дел  
и Народного просвещения  
князя Голицына

## От редактора

В Приложении 1 приводится полный текст «Духовных Упражнений» Игнатия Лойолы\* в переводе с латинского, выполненном С.Лихаревой и изданном в 1933 году.

«Духовные упражнения» были начаты И.Лойолой 1520 году, к работе над ними он возвращался на протяжении 20 лет, и были одобрены римским папой в 1548 году. Э.Пуссе в своём Введении к «Духовным упражнениям» отмечает:

«Центральный смысл Упражнений заключается в следующем: затворник должен принять некое решение. Решение это определяется бесстрастной и точной оценкой тех обстоятельств и причин, которые склоняют его сделать тот или иной выбор. В наиболее важных случаях такое решение оказывает решающее влияние на окончательную ориентацию всей человеческой жизни: брак, монашество или безбрачие (целибат), избранное ради того, чтобы наиболее полно посвятить себя выполнению той или иной задачи...»

Эту публикацию, мы адресуем специалистам, занимающимся или интересующимся историей католической церкви, и предостережём неискушенного читателя от попыток медитаций и скоропалительных «деланий». Для православных верующих существует другая, православная традиция, основанная не на *осознании*, а на *духовном*

---

\* Мы вынуждены отказаться от перепечатки комментариев Ф.Куреля, сопровождавших текст парижского издания, в силу их пространности и отсутствия у издателей прав на их воспроизведение, сохранив полностью текст самих «Духовных упражнений».

ощущении веры, получившая ярчайшее выражение в духовной деятельности представителей православного старчества.

В Приложении 2 («Собеседование первых отцов») – рассказ о днях Великого Поста 1539 г., когда небольшая группа молодых священников во главе с И.Лойолой, пришла к выводу о необходимости создания нового монашеского ордена для борьбы с ересями – будущего Общества Иисуса. В Приложении 3 («Общий экзамен») часть документа, с которым в обязательном порядке знакомится каждый новиций Общества Иисуса, для осознания основных положений своего нового образа жизни.

Все три первых приложения печатаются по изданию: Лойола И. Духовные упражнения. Париж: «Славянская библиотека», 1996.

В Приложении 4 приведены извлечения из Устава ордена иезуитов, отображающих основные цели и структуру Общества Иисуса (далее все источники указаны в тексте), а в Приложении 5 воспроизводится так называемая «хартия вольностей Общества Иисуса» – булла «Magna Charta» папы римского Павла III.

Приложения 6-10 относятся к периоду пребывания иезуитов в России в конце XVII – нач. XVIII вв. Печатаются отрывок из книги А.Попова «Екатерина II и иезуиты», Послание римского папы генеральному викарию ордена иезуитов Ф.Каре, приложенное к письму Павлу I (Приложение 7), Грамота о возведении Полоцкой иезуитской коллегии в Академию (Приложение 8). Документы в Приложениях 9-10 объясняют причины изгнания иезуитов из России.

## Приложение 1.

---

---

# И. Лойола ДУХОВНЫЕ УПРАЖНЕНИЯ

**Примечания\*** для лучшего понимания духовных упражнений, помогающие как дающему, так и воспринимающему их

*Первое примечание.* Под именем Духовных Упражнений разумеется всякий способ испытания совести, размышления, созерцания, молитвы словесной и мысленной и других духовных действий, как об этом будет сказано впоследствии. Ибо как телесным упражнением является: гуляние, хождение, бегание, так и всякий способ, каким душа готовится и располагается для своего освобождения от всех неупорядоченных влечений и, коль скоро они будут уничтожены, для поиска и обретения воли Божией относительно устройства своей жизни и для спасения своей души, – называется *Духовным Упражнением*.

*Второе примечание.* Тот, кто преподает другому способ и порядок для размышления или созерцания, должен верно передать содержание этого созерцания или размышления и выдвинуть его главные пункты, сопроводив

---

\* Игнатий Лойола подразумевает обязательное участие духовного наставника в руководстве духовными упражнениями испытуемого, и данные примечания в первую очередь адресованы именно такому руководителю. – *Ред.*



*Игнатий Лойола – автор «Духовных упражнений».*

их краткими и необходимыми объяснениями. Потому что созерцающий, получив основу [познания их содержания], сам начинает рассуждать и выводить заключения, и таким образом находит нечто, несколько лучше объясняющее смысл события или делающее его более интересным либо посредством его собственного мышления, либо под влиянием благодати Божией, просвещающей его ум. Это доставит ему больше духовного наслаждения и пользы, чем если бы преподающий Упражнения объяснял бы много и расширял бы смысл повествования. Ибо не обильное познание питает душу и ее удовлетворяет, но внутреннее прочувствование вещи и наслаждение ее содержанием.

*Третье примечание.* Так как во всех нижеследующих Духовных Упражнениях мы пользуемся разумом, когда



рассуждаем, и волею, когда любим, то надо заметить, что в действиях воли, когда мы словесно или мысленно беседуем с Господом, Богом нашим, или с его святыми, требуется с нашей стороны большее благоговение, чем когда действуем разумом рассуждая.

*Четвертое примечание.* Следующие Упражнения распределяются на четыре Недели, сообразно четырем частям, на которые разделяются Упражнения.

Первая из этих частей есть растворенное созерцанием рассуждение о грехах; вторая – жизнь Господа нашего Иисуса Христа до дня Вербного воскресения включительно; третья – страдания Христа, Спасителя нашего; четвертая – Воскресение и Вознесение, с прибавлением трех образов совершения молитвы. Однако не следует полагать, что каждая Неделя обязательно должна состоять из семи или восьми дней. Может случиться, что одни в Упражнениях первой Недели окажутся медленнее в обретении того, что они ищут, то есть сокрушения сердца, раскаяния и плача о своих грехах; также одни бывают усерднее других; иные же испытывают большее беспокойство или нападение, исходящие от различных духов, – вследствие этого необходимо иногда сокращать Неделю, иногда же увеличивать [ее]. Так же нужно поступать и относительно последующих Недель, взыскуя их результат сообразно с предложенным содержанием. Однако все Упражнения следует закончить в течение приблизительно тридцати дней.

*Пятое примечание.* Упражняющемуся очень полезно приступить к ним с великодушием и щедростью по отношению к Творцу и Господу своему, принося Ему в жертву все свое веление и свободу, чтобы Его Божественное Величие располагало по Своей святейшей воле как им самим, так и всем, что он имеет.

*Шестое примечание.* Когда руководитель заметит, что упражняющийся не испытывает никаких духовных дви-

жений, будь то утешения или скорби, и не подвергается влиянию различных духов, то он должен тщательно расспрашивать упражняющегося относительно Упражнений: совершает ли он их в назначенное время и каким образом, соблюдает ли он прилежно все «добавления»; он должен требовать отчета о каждой из всех этих вещей. Что касается духовных утешений и скорбей, то об этом будет сказано в «Правилах о различении духов» и в «Добавлениях» (в конце первой Недели).

*Седьмое примечание.* Когда руководитель заметит, что упражняющийся подвергается [ощущению] отравленности и искушениям, пусть остерегается суровости и строгости в обхождении с ним, но лучше пусть будет по отношению к нему ласковым и приветливым; пусть ободрит его и укрепляет для дальнейшей работы, раскрывая ему хитрости и лукавства врага человеческого рода и приохочивая его готовиться к близкому утешению.

*Восьмое примечание.* Сообразно с необходимостью, которую он заметит в упражняющемся, руководитель может поведать ему об оставленности и о сатанинских кознях или же об утешениях, может ему объяснить «Правила различения духов», свойственные первой или второй Неделе.

*Девятое примечание.* Нужно заметить, что если не изощренный в предметах духовных упражняющийся подвергается в течение первой Недели искушениям грубым и явным, например встречает в боязни труда, в ложном стыде или в мирском почете и тому подобном препятствия к тому, дабы идти далее в служении Господу, Богу нашему, то руководитель не должен ему объяснять правила различения духов второй Недели, ибо насколько правила первой Недели будут ему полезны, настолько правила второй Недели, будут ему вредны, так как их содержание слишком топко и возвышенно, и [поэтому] не может быть им познано.

*Десятое примечание.* Когда руководитель заметит, что упражняющийся подавлен или искушаем злым духом под видом добра, то это надлежащий момент, чтобы упражняющемуся разъяснить правила второй Недели, ибо обычно враг рода человеческого искушает под видом добра тогда, когда вступают в Упражнения второй Недели, соответствующие жизни *просвещающей* (*vita illuminativa*), а не во время жизни *очищающей* (*vita purgativa*), свойственной первой Неделе Упражнений.

*Одиннадцатое примечание.* Упражняющемуся весьма полезно в течение первой Недели совсем не знать о том, что ему предстоит делать во второй; и он должен таким образом трудиться для обретения плодов первой Недели, как если бы в другой ничего уже не надеялся обрести.

*Двенадцатое примечание.* Каждое из пяти ежедневных упражнений или созерцаний должно продолжаться один час. Руководитель должен убеждать упражняющегося удалять от себя мысль о том, что он посвятил целый час Упражнению; он должен скорее увеличивать продолжительность Упражнения, нежели уменьшать его, ибо искушитель обычно старается заставить нас сократить время, отведенное созерцанию, размышлению или молитве.

*Тринадцатое примечание.* Необходимо отметить, что насколько приятно и легко во время утешения пробыть в созерцании целый час, настолько трудно это бывает во время отравленности. Поэтому, дабы противодействовать отравленности и победить искушение, необходимо Упражнению отвести времени немного больше, чем положено, чтобы таким образом привыкнуть не только выдерживать натиск врага, но даже побеждать его.

*Четырнадцатое примечание.* Когда руководитель заметит, что упражняющийся обильно одарен утешениями и большим рвением, то должен его предостеречь, дабы он стремительно и необдуманно не связал себя каким-либо

обещанием или обетом. И чем более живой характер имеет упражняющийся, тем чаще руководителю следует возобновлять свои предостережения. Ибо вполне законно направлять кого-нибудь к монашеской жизни с обетами нищеты, целомудрия и послушания; и каждое доброе дело, совершенное по обету, сопряжено с большей благодатью, нежели совершенное без обета. Однако же необходимо со вниманием учесть условия [жизни] и качества человека, а также помощь или препятствия, которые он встретит при исполнении того, что он хотел бы обещать.

*Пятнадцатое примечание.* Руководитель не должен склонять упражняющегося к нищете, либо к какому другому обету, или призванию, или образу жизни как более предпочтительному перед другим. Ибо позволительно и похвально, вне времени Духовных Упражнений, с пользой направлять каждого, кого считаем к тому способным, вдохновлять, дабы он избрал воздержание, девство, монашество и всякую иную добродетель евангельского совершенства; однако во время Духовных Упражнений для того, кто ищет воли Божией, несравненно лучше и основательнее, если Творец и Господь сам явит себя этой душе погрузив ее в Свою любовь и славу и указывая ей путь, шествуя по которому она могла бы Ему наилучше служить. Пусть руководитель не склоняется ни на ту, ни на другую сторону, но, пребывая в равновесии, как стрелка весов, предоставит Творцу с творением и творению с Творцом и Господом своим непосредственно общаться и действовать\*.

*Шестнадцатое примечание.* Для этой цели – то есть дабы Сам Творец и Господь мог лучше воздействовать на свое творение. необходимо, чтобы душа, если она беспо-

---

\* Важное замечание И.Лойолы о необходимости самостоятельного принятия решения испытуемым, запрещающее руководителю навязывать ему свою волю или готовое решение. – Ред.

рядочно к чему-нибудь привязана и чувствует влечение к какой-нибудь вещи, всеми силами стремилась достичь противоположного по отношению к ее неупорядоченной привязанности. Если например, она ощущает желание приобрести какой-либо сан или место не ради славы Божией и спасения душ, но ради своих собственных выгод и мирских интересов, то должна обуздать в себе это желание противоположным желанием, стремясь к этому в молитвах и иных духовных подвигах, прося Господа Бога о противоположном, утверждая, что она не желает ни этого сана, ни места или чего-либо иного до тех пор, пока Его Божественное Величие не благоволит упорядочить ее намерения и изменить ее желания настолько, что единственным поводом желания и пользования той или иной вещью будет только служение, честь и слава, [воздаваемые] Божественному Величию.

*Семнадцатое примечание.* Весьма полезно, чтобы руководитель, хотя и не стремился познать грехи и мысли упражняющегося, все же был точно осведомлен о мыслях и душевных движениях, которые упражняющемуся внушают разные духи, дабы сообразно с большим или меньшим успехом упражняющегося быть в состоянии преподать ему Духовные Упражнения, отвечающие потребностям души, обуреваемой помыслами.

*Восемнадцатое примечание.* Нужно соотнести Духовные Упражнения с возможностями лиц, желающих их совершить, то есть с их возрастом, образованием, и не давать тому, кто невежествен или слаб, недоступных ему вещей, которыми он не в состоянии воспользоваться. Также нужно сообразоваться с готовностью, желанием и доброй волей приходящего; нужно ему дать то, что наилучшим образом послужит его духовному развитию.

Тому, кто хочет лишь получить наставление о своих обязанностях и достичь душевного умиротворения, можно предложить «частичное испытание совести» (*examen particulare*), а затем «общее испытание совести» (*examen gene-*

gale). Вместе с этим следует научить его посвящать утром полчаса первому образу молитвы, размышляя о заповедях и смертных грехах. Можно также посоветовать ему приступить к еженедельной исповеди, и, если может, причащаться через две недели, а если у него есть влечение, то и каждую неделю. Людям простым и необразованным, для которых названный образ молитвы является наиболее соответствующим, необходимо объяснить по отдельности каждую заповедь Божию, главные грехи, заповеди церковные, [хранение] пяти чувств и дела милосердия.

Точно так же, если руководитель заметит, что имеет дело с человеком от природы мало одаренным и не подающим надежды на достижение больших успехов, то будет лучше дать ему два наиболее легких Упражнения, до тех пор, пока он не совершит исповедь своих грехов, а затем научит его некоторым способам испытания совести и даст совет чаще исповедоваться, дабы сохранить приобретенное; но не следует касаться выбора призвания и дальнейших Упражнений вне первой Недели; особенно если можно с пользой заняться другими Упражнениями и не хватает времени для всего [остального].

*Девятнадцатое примечание.* Человеку, занятому общественными делами, либо имеющему какие-либо важные занятия, одаренному знаниями или талантом, можно дать Духовные Упражнения с тем, чтобы он посвящал им полтора часа в день. Прежде всего ему следует объяснить, для чего человек создан; в течение получаса можно разъяснить ему частичное и затем общее испытание совести и образ достойного совершения исповеди и причащения Святых Тайн. Пусть размышляет по часу, в течение трех дней, о первом, втором и третьем грехе; потом в течение трех дней, также по часу, пусть размышляет о собственных грехах, и следующие три дня – о наказаниях за грехи. При всех этих размышлениях нужно дать ему десять «Добавлений». После чего надо ему преподать тайны жизни Иисуса Христа, пользуясь методом и порядком, изложенным ниже в самих Духовных Упражнениях.

*Двадцатое примечание.* Человеку, свободному от дел и желающему преуспеть как можно более, нужно преподать Духовные Упражнения полностью, в том порядке, как они здесь изложены. Вообще говоря, упражняющийся тем более извлечет духовную пользу, чем более удалится от всех друзей и знакомых и от всех земных забот, например перейдет из тот дома, где живет, в другой дом или комнату, чтобы быть в уединении и иметь возможность ежедневно посещать литургию и вечернее богослужение, не боясь быть кем-нибудь потревоженным.

Это уединение, кроме иных преимуществ, принесет ему тройное благо. Во-первых, человек, удаляясь от друзей и знакомых и от текущих мало упорядоченных занятий, дабы таким образом служить Богу и славить Его, приобретает заслугу в очах Величия Божия. Во-вторых, будучи в уединении и не имея рассредоточенного внимания, поглощенного множеством вещей, но все свое усердие направляя к служению Творцу и усовершенствованию души, легче может воспользоваться своими природными дарованиями, свободно направляя свои силы к обретению желанной цели. В-третьих, чем более душа уединяется и обособляется, тем более становится способной к сближению и соединению с Творцом; и чем больше она действительно к Нему приблизится, тем более она станет способной к восприятию даров и благодати от Его Верховной и Божественной благодати.

## ДУХОВНЫЕ УПРАЖНЕНИЯ

**Дабы [человек] смог победить самого себя и упорядочить свою жизнь силой решения, свободного от какого бы то ни было неупорядоченного влечения**

ДАБЫ как руководитель, так и упражняющийся могли извлечь пользу из Упражнений, прежде всего следует принять к сведению, что каждый благочестивый христианин должен стараться истолковывать в положительном смысле высказываемое ближним суждение скорее, нежели осуждать его; если же он не может оправдать его, то должен попросить у ближнего разъяснения, каким образом тот понимает свое суждение; если же тот заблуждается, он должен с любовью его наставить; если же и это окажется недостаточным, то должен использовать все соответствующие средства, чтобы повлиять на ближнего и привести его к познанию истины и спасению.

### НАЧАЛО И ОСНОВАНИЕ

Человек сотворен для того, чтобы хвалить Господа Бога своего, почитать Его и служить Ему, и чрез то спасти свою-душу. Все же остальное, обретающееся на земле, создано ради человека, для того, чтобы помочь ему достичь цели, ради которой он сотворен. Отсюда следует, что человек настолько должен пользоваться всем созданным, насколько оно ему помогает в [достижении] его цели, и настолько должен от него отказываться, насколько оно ему в этом мешает. Поэтому необходимо стать настолько бесстрастным ко всем творениям, насколько это дозволено нашей свободной воле и не возбранено ей; так, чтобы



мы не желали скорее здоровья, нежели болезни; богатства, нежели нищеты; почести, нежели унижения; жизни долгой, нежели короткой; и подобным образом во всех остальных вещах, желая и избирая единственно то, что нас лучше ведет к цели, для которой мы созданы.

## ЧАСТИЧНОЕ И ЕЖЕДНЕВНОЕ ИСПЫТАНИЕ СОВЕСТИ

*заключает три момента времени  
и совершается два раза в день*

*Время первое* – утро, когда человек встает с постели; тогда надо сразу же решить старательно избегать определенного греха или несовершенства, от которых он желает избавиться.

*Время второе* – после обеда. В это время человек должен просить Господа Бога нашего о том, чего желает, то есть познать свет благодати и вспомнить, сколько раз впал в грех и слабость, от которых хочет избавиться, и молить, [чтобы Бог помог ему] исправиться. Затем пусть произведет новое испытание, требуя от своей души отчета в отношении того недостатка, исправить который он старается. И так, пересматривая [весь день] час за часом, либо действие за действием, начиная с того момента, когда встал с постели, до времени настоящего испытания. Потом пусть поставит на первой линии (смотри прилагаемую схему) столько точек, сколько раз впал в упомянутый грех либо слабость; и пусть снова решит исправиться до следующего испытания совести.

*Время третье* – после ужина. Тогда совершается второе испытание; точно так же требуется отчет час за часом, от времени первого испытания до настоящего. После этого на второй линии схемы ставится столько точек, сколько было падений в эту слабость или грех.

*Следуют четыре Добавления,  
полезные для скорейшего освобождения  
от данного греха либо слабости*

*Первое добавление:* Коль скоро впадаешь в этот грех или слабость, приложи руку к груди, сожалея о падении; это можно сделать незаметно даже в присутствии многих лиц.

*Второе добавление:* Так как первая линия схемы обозначает первое испытание совести, а вторая – последующее, то, отходя ко сну, нужно посмотреть, замечен ли успех, выраженный длиной второй линии относительно первой, то есть вторым испытанием сравнительно с первым.

*Третье добавление:* [Следует] сопоставить второй день с первым, то есть два испытания дня настоящего с двумя испытаниями дня предыдущего, и посмотреть, есть ли успех в самоисправлении.

*Четвертое добавление:* [Следует] сравнить одну Неделю с другой и посмотреть, будет ли исправление па этой Неделе больше, чем на предыдущей.

На прилагаемой схеме первое большое G означает воскресенье, второе малое G — понедельник, третье – вторник и т. д.

---

G

---

G

---

G

---

G

---

G

---

G

---

G

---

## ПОЛНОЕ ИСПЫТАНИЕ СОВЕСТИ

*для очищения ее и лучшего совершения исповеди*

Начинаю с положения, что у человека есть мысли трех родов первые – собственные, происходящие единственно от его свободное воли, вторые и третьи – навеянные извне от доброго и злого духа.

### О МЫСЛЯХ

Если греховный помысел приходит извне, то двояким способом можно стяжать благодать. Например, приходит помысел совершить смертный грех, и человек немедленно отсекает его И таким образом помысел побеждается.

Во-вторых, когда приходит тот же самый злой помысел и человек сопротивляется ему, но он вновь и вновь возвращается, и человек опять сопротивляется ему до тех пор, пока не победит Это второй способ, [достойный] еще большей благодати.

Отпустительный [простительный] грех совершается тогда, когда приходит помысел совершить тяжкий грех, человек к нему прислушивается, останавливается на нем некоторое время, или находит в этом какое-либо удовольствие, или просто допускает бездеятельность в борьбе с ним.

Смертный грех может быть совершен двояко.

*Первый способ:* Человек принимает злой помысел, чтобы затем действовать соответственно его побуждению, либо переходит к самому действию, если представится к этому возможность.

*Второй способ* совершить смертный грех: Действительное исполнение греховного замысла; это является еще большим грехом, нежели предыдущий, по трем причинам: во-первых, потому что греховность поступка дольше длится; во-вторых, потому, что ноля сильнее участвует в грехе; в-третьих, потому, что в этом случае [грешник] и его сообщник наносят себе большой ущерб.

## О СЛОВАХ

Клясться не следует ни Творцом, ни тварью, и не иначе как для подтверждения истины, в действительной нужде и с благоговением. Нуждою должно считать, когда присяга подтверждает не какую-либо истину, но ту, которая имеет важное отношение к душе, или к здоровью, или к временным благам. Что касается благоговения, то оно требует, чтобы при произнесении имени Творца и Господа обращалось внимание на присущее ему религиозное почитание. И теперь начинаю работать.

Нужно сказать, что хотя, с одной стороны, ложная присяга является большим грехом, и особенно когда клянутся Творцом, а не творением, однако же, с другой стороны, когда клянутся творением, а не Творцом, труднее соблюсти необходимые условия присяги, то есть правду, истинную потребность и благоговение, и что по следующим причинам.

*Во-первых*, если клясться творением, то само наименование творения не вызывает в нас ни того внимания, ни той осмотрительности при засвидетельствовании истины, какие сопряжены с клятвой во имя Творца.

*Во-вторых*, человеку труднее воздать благоговейную честь Творцу тогда, когда присяга дается во имя творения, а не во имя Бога и Господа. Ибо возглашение имени Господа

Бога побуждает к благоговению и почтительности более, нежели возгласение имени твари. По этой причине позволительно клясться тварью более совершенным, нежели несовершенным; ибо совершенные постоянным созерцанием и просвещением разума более привыкли замечать и чтить Бога, присутствующего во всех творениях Существом и Всемогуществом Своим, и тем самым они являются более способными и лучше подготовленными к отданию в присяге надлежащей чести Богу, чем несовершенные.

*В-третьих*, постоянная клятва творением ввергает несовершенных более, чем совершенных, в опасность идолопоклонства.

Не нужно говорить праздного слова, то есть такого, что ни говорящему, ни кому-либо иному ничего не приносит и не имеет цели принести. Если же человек говорит о предметах, которые служат или, по его мнению, должны служить его душе или душе ближнего, телу или временным благам, то это не есть пустословие, хотя бы даже говорил он о вещах, не относящихся к его положению. Так, например, если бы монах говорил о войне или о торговле. Но во всем этом есть благодать, если речь направлена к доброй цели, и грех – если направлена к злой цели или к празднословию.

Нужно избегать в речах всякого злословия и сплетни; так, если кто объявит чей-либо смертный грех, не общеизвестный, то согрешит смертно; если простительный, то согрешит простительно; если обнаружит чей-то недостаток, то тем выдает собственный недостаток.

Если же намерение хорошее, то допускается говорить о грехе или слабости другого в двух случаях:

*Во-первых*, если грех общеизвестен, как, например, грех публичной женщины; или грех, доказанный судом; или общественное заблуждение, отравляющее души тех, кого оно касается.

*Во-вторых*, если грех тайный, но с той целью передается другому, чтобы тот отсоветовал или отговорил согрешающего; однако па это нужно иметь уверенность или повод надеяться, что эта помощь будет полезна.

## О ДЕЛАХ

Взять для самопроверки десять заповедей Божьих, правила Церкви и постановления начальствующих. Каждый поступок, нарушающий какое-либо из этих трех [обязательств], является грехом большим или меньшим — судя по роду поступка. Под постановлениями начальствующих разумею, например, «крестовые буллы» и другие отпустительные грамоты (Indulta), например «ради мира», [даруемые] приступающим к таинствам покаяния и святого Причащения. И не малый грех, если кто-нибудь выступает или другому дает повод выступить против столь благочестивых распоряжений и советов наших предстоятелей.

## СПОСОБ СОВЕРШЕНИЯ ПОЛНОГО ИСПЫТАНИЯ СОВЕСТИ,

*состоящий из пяти пунктов*

*Первый пункт:* Благодарить Господа Бога за полученные благодеяния.

*Второй пункт:* Просить благодати для познания своих грехов и для очищения от них.

*Третий пункт:* Требовать отчета от своей души, сначала в мыслях, затем в словах и наконец в действиях, просматривая по порядку истекшее время, или же отдельные действия, от момента пробуждения до настоящего испытания совести, как указано в частичном испытании совести.

*Четвертый пункт:* Сокрушенно просить у Господа Бога прощения наших прегрешений.

*Пятый пункт:* Решить исправиться с помощью благодати Божией. Окончить молитвою *Отче наш*.

## ПОЛНАЯ ИСПОВЕДЬ И ПРИОБЩЕНИЕ СВЯТЫХ ТАИН

Совершение полной исповеди во время Духовных Упражнений не по необходимости, но по собственному желанию, кроме иных многих достоинств, приносит тройкую пользу:

*Во-первых*, хотя тот, кто исповедуется каждый год, не обязан совершать полную исповедь, однако же он будет иметь большую благодать, если ее совершит, ибо сделает это с большим сокрушением обо всех грехах и пороках всей своей жизни.

*Во-вторых*, так как в течение Духовных Упражнений человек лучше познает свои грехи и глубже понимает их мерзость, нежели в иное время, когда не столь много занимается делами духовными, такая исповедь, совершенная с большим знанием и с большим сокрушением, принесет большую пользу и заслугу, нежели прежние исповеди, совершенные без этих условий.

*В-третьих*, вследствие этой лучшей исповеди человек будет лучше подготовлен к достойному принятию святых Таин, а это таинство не только укрепляет человека, дабы не впал в грех, но также поддерживает в нем возрастание благодати. Такую полную исповедь лучше всего совершить непосредственно после Упражнений первой Недели.

## ПЕРВАЯ НЕДЕЛЯ

### ПЕРВОЕ УПРАЖНЕНИЕ

*есть размышление при помощи трех способностей души о первом, втором и третьем грехе.*

*Кроме подготовительной молитвы и двух вступлений, в этом размышлении содержатся три главных пункта и одна беседа*

*Подготовительная молитва* есть испрашивание благодати у Господа Бога, дабы все мои намерения, деяния и действия направлялись единственно и исключительно к служению и восхвалению Его Божественного Величия.

*Первое вступление:* Своего рода созидание некоего места. Если размышление или созерцание касается чего-либо видимого, как, например, событий из жизни Иисуса Христа, то вступлением явится ясное и отчетливое представление места, где находится то, что я хочу созерцать, например храм или гора, где находится Иисус Христос или Богородица, соответственно теме размышлений.

В размышлении же о предмете невидимом, как в данном случае о грехах, представление места будет такое: вообрази душу свою в тленной плоти, как бы в темнице, а самого себя – с душою и телом, как бы изгнанником в этой юдоли, среди лютых зверей.

*Второе вступление:* Испрашивавние у Господа Бога того, чего хочу и желаю от настоящего размышления. Эта просьба должна отвечать содержанию размышления; созерцая Воскресение, нужно просить о радости со Христом воскресшим; при размышлении о страданиях Господних – просить о том, чтобы я плакал и страдал вместе со



страждущим Иисусом. Тут же, в размышлении о грехах, я должен просить, чтобы меня объял срам и стыд при виде того, как велико было число осужденных за один только смертный грех, и сколь часто я заслуживал печного осуждения за множество грехов моих.

Перед каждым созерцанием или размышлением нужно всегда совершать подготовительную молитву, которая не изменяется, и два вышеупомянутые вступления, изменяющиеся сообразно содержанию размышления.

*Первый пункт:* Восстановить в памяти первый грех, то есть грех ангелов; затем приложить разум, рассуждая об этом грехе; наконец, приложить волю ко всему этому, чтобы все это помнить и понимать, дабы более устыдить и укорить себя, сравнивая множество своих грехов с одним-единственным грехом ангелов; и если они за один грех были ввергнуты в ад, то сколько раз я заслужил это за такое множество грехов. Я сказал: приложить намять ко греху ангелов, это значит вспомнить о том, как они, будучи сотворенными в благодати Божией, не захотели воспользоваться своей свободной волей для поклонения и повиновения своему Творцу и Господу, но впали в гордыню, из состояния благодати перешли в нечестие и были низвергнуты с неба во ад... И так далее более подробно разбирать это умом и побуждать волю к чувствам.

*Второй пункт:* Делать то же самое, то есть упражнять три душевные способности, [созерцая] грех Адама и Евы, вспоминая, сколь долгое покаяние совершили они за этот грех, и сколь великое повреждение постигло человеческий род, и какое множество людей пошло во ад. Я говорил: принести па память второй грех, то есть грех наших пра-родителей; [вспомнить], как сотворен был Адам в долине Дамаска и поселен в земном раю, как из его ребра сотворена была Ева, как им было запрещено вкушать от плодов древа познания, и как они, вкусив его, таким образом согрешили, как были потом одеты в кожаные одежды, и

изгнаны из рая, и жили без первоначальной праведности, которую они потеряли, и пребывали всю жизнь во многих трудах и в постоянном покаянии. Затем рассмотреть это все в уме и воспользоваться волей, как было указано выше.

*Третий пункт:* Сделать то же самое относительно третьего греха, то есть греха некоего человека, который за один смертный грех попал во ад; а великое множество других людей погибли за меньшее, по сравнению со мной, число грехов. Я говорю: нужно делать то же самое относительно третьего, частного, греха: то есть вспомнить о тяжести и зле греха, совершенного против своего Творца и Господа; рассудить умом, что, согрешая таким образом и действуя наперекор бесконечному благу, человек справедливо был осужден на вечное наказание; и закончить это при содействии воли, как сказано выше.

*Беседа.* Представ перед Христом, Господом нашим, распятым па кресте, нужно войти с ним в сердечную беседу: спросить Его, каким образом Он, будучи Творцом, умалился до того, что стал человеком, и ради моих грехов из жизни вечной снизошел к временной смерти [и к такой кончине]. Подобным образом обращаясь к самому себе, я должен спросить себя: что я сделал для Христа? что делаю для Него сейчас? что еще должен сделать для Него? И так, видя Его [страждущим] и распятым, я должен рассматривать все то, что будет раскрываться передо мной.

Беседу нужно вести в собственном смысле, как друг говорит с другом, или как слуга со своим господином, — то испрашивая какую-либо милость, то обвиняя себя самого в чем-либо дурном, то сообщая свои дела [мысли, сомнения, намерения, состояние своей души], и во всем прося совета.

В конце нужно прочитать *Отче наш*.

## ВТОРОЕ УПРАЖНЕНИЕ

*состоит в размышлении о своих грехах; оно содержит в себе, после подготовительной молитвы и двух вступлений, пять пунктов и одну беседу*

*Молитва.* Подготовительная молитва та же самая.

*Первое вступление:* Представление места, как и в первом Упражнении.

*Второе вступление:* Просьба о том, чего желаю; тут буду просить о великой и глубокой скорби и о слезах сокрушения а мои грехи.

*Первый пункт:* Обозреть свои грехи, то есть вспомнить все грехи своей жизни, пересматривая их год за годом или по отдельным периодам времени. Этому способствуют три вещи: прежде всего представить себе место и дом, где проживал; затем отношения, какие имел с другими; и наконец занятия и обязанности, какие имел.

*Второй пункт:* Взвесить грехи, всматриваясь в мерзость и злобу, которые имеет в себе каждый смертный грех, даже если он не был запрещен.

*Третий пункт:* Остановиться на себе, размышляя о своем ничтожестве, умаляя себя посредством примеров; во-первых, что я такое по сравнению со своими людьми; во-вторых, что такое люди в сравнении со всеми ангелами и святыми на небе; в-третьих, что представляет собой все созданное в сравнении с Богом, и наконец, чем же буду я один в сравнении с Ним? в-четвертых – присмотреться ко всей испорченности и мерзости своей плоти; в-пятых – представить себя, преимущественно душу, как рану и язву, откуда истекло столько грехов, неправоты и столь гнусного яда.

*Четвертый пункт:* Помыслить, Кто есть Бог, [против Которого я согрешил]; для этого я должен размышлять о Его совершенствах, сопоставляя их с моими противоположными качествами: Его премудрость – с моим невежеством, Его всемогущество – с моею слабостью, Его правосудие – с моей несправедливостью, Его благодать – с моей злобою.

*Пятый пункт:* Порыв удивления, [вышедший из глубины души]. С глубоким чувством я буду перебирать в мыслях все творения, спрашивая их: как они могли меня терпеть при жизни, и еще поддерживали ее; и ангелы, будучи как бы мечами правосудия Божия, как могли долготерпеть меня, охранять и молиться обо мне; и как могли святые предстательствовать за меня; и небо, солнце, луна, звезды, стихии, растения, плоды, птицы, рыбы и животные все служили мне вместо того, чтобы восстать против меня; и как не разверзлась земля, чтобы поглотить меня, образовав новый ад, в котором я должен бы был вечно мучиться.

Окончить [Упражнение] беседою, превознося милосердие Божие; размышляя и выражая благодарение Господу Богу за то, что Он до сего момента сохранил мне жизнь, и решаясь в будущем исправиться с помощью Его благодати. *Отче наш.*

### ТРЕТЬЕ УПРАЖНЕНИЕ

*есть повторение первого и второго Упражнений с прибавлением трех бесед*

После подготовительной молитвы и двух вступлений нужно повторить первое и второе Упражнение, останавливаясь и задерживаясь на тех пунктах, в которых я почувствовал наибольшее утешение или оставленность или вообще сильное духовное движение. После чего следующим образом совершу три беседы:

*Первая беседа* – с Владычицей нашей, Богородицею, с тем чтобы Она испросила мне у Сына своего и Господа три [дара] благодати: во-первых, чтобы я получил внутреннее познание своих грехов и отвращение к ним; во-вторых, чтобы я почувствовал беспорядочность своих поступков, дабы, пораженный ею, исправился и упорядочился; в-третьих, чтобы я познал мир и, отвернувшись от него, удалился от всех мирских и суетных вещей.

В конце прочесть *Богородице Дево*.

*Вторая беседа* – с Сыном Божиим, с тем чтобы Он ниспослал мне эти три дарования от отца [Небесного].

Завершить молитвою *Душа Христова*.

*Третья беседа* [совершается] с молитвою к предвечному Отцу, дабы Он сам даровал мне эти дары.

Затем прочесть *Отче наш*.

#### ЧЕТВЕРТОЕ УПРАЖНЕНИЕ

*есть повторение третьего*

Говорю – повторение, чтобы мысль, не отдаляясь от предмета, последовательно вспоминала все то, о чем размышлялось в предыдущих Упражнениях.

Завершить, совершая те же три беседы.

#### ПЯТОЕ УПРАЖНЕНИЕ

*есть размышление об аде и включает в себе, после подготовительной молитвы и двух вступлений, пять пунктов и одну беседу*

Обычная подготовительная молитва.

*Первое вступление:* Представление места. Здесь следует представить себе длину, ширину и глубину ада.

*Второе вступление:* Просьба о том, чего желаю; в данном случае я должен просить о внутреннем постижении наказания, какие терпят погибшие, дабы по крайней мере боязнь наказания удержала меня от греха, если уже, по причине моих преступлений, я забыл о любви Господа Бога.

*Первый пункт:* Представить мысленно огромные языки пламени, и души [осужденных], как бы заключенные в раскаленные тела.

*Второй пункт:* Услышать упреки, плач и вопли, предание проклятию Иисуса Христа и святых Его.

*Третий пункт:* Почувствовать запах дыма, серы, разложения и гнили.

*Четвертый пункт:* Внутренне ощутить горькое – слезы, скорбь и угрызение совести.

*Пятый пункт:* Представить, что мы сами осязаем этот огонь, как он прикасается к душам и сжигает их.

*Беседа со Христом, Господом нашим:* вспомнить души, пребывающие в аду; одни потому, что не верили в Его пришествие; другие потому, что, уверовав, не поступали по Его заповедям. Разделяю все эти души на три группы: первая – это погибшие до пришествия Христа; вторая – погибшие при Его жизни; третья – погибшие после Его пребывания на земле.

Здесь же следует благодарить Господа за то, что Он не попустил мне закончить жизнь в одной из этих трех групп.

Также благодарить Его за то, что Он вплоть до сего дня относился ко мне с такой добротой и милосердием.

Закончу беседу, читая *Отче наш*.

*Примечание.* Первое Упражнение совершается в полночь; второе – утром, сразу же после вставания с постели; третье – перед Божественной литургией или после нее, но вообще до обеда; четвертое – во время вечерни; пятое – за час до ужина. Этот распорядок [времени] надо более или менее точно сохранять в продолжение всех четырех Недель, поскольку возраст, душевное расположение, здоровье и силы упражняющегося могут выдержать не более пяти Упражнений.

## ПРИБАВЛЕНИЯ,

*чтобы лучше совершить Духовные Упражнения  
и полнее обрести то, к чему стремишься*

*Первое прибавление.* Укладываясь в постель, перед тем как заснуть, размышляя в течение времени, [достаточного для прочтения] молитвы *Богородице Дево*, в котором часу ты должен встать и для чего; и затем сделай мысленный обзор Упражнения, которое тебе предстоит выполнить.

*Второе прибавление:* Просыпаясь, ты не должен давать место посторонним мыслям, но сразу же направь внимание к теме первого размышления, [производимого] в полночь, возбуждая в себе стыд за множество своих грехов и приводя себе следующие примеры: сколь великим стыдом был бы объят некий рыцарь, стоящий перед королем и всем его двором, удрученный тяжкой виной перед своим господином, от которого прежде получил столько милостей и благодеяний?

То же и при исполнении второго Упражнения: следует вообразить себя в кандалах, как бы великим грешником, долженствующим предстать перед вечным Судьей. Примером тому могут быть узники, заслужившие смертную кару и в цепях представшие перед судьей временным; и с

этим или подобными мыслями, сообразно с содержанием размышления, следует одеться.

*Третье прибавление:* Перед началом размышления или молитвенного созерцания остановись в двух или трех шагах от места, определенного для этого Упражнения, и, простояв несколько минут, потребных для произнесения молитвы *Отче Наш*, вознесись умом к Небесам и подумай о пребывающем на них Господе наблюдающем за каждым твоим шагом, и в смирении соверши поклон.

*Четвертое прибавление:* Начиная размышление или на коленях или простершись на земле, или обратившись лицом к небу, или сидя, или стоя, неизменно устремляясь к тому, что желаешь обрести.

При этом следует обратить внимание на две вещи: во-первых, если ты найдешь, что тебе удобнее стоять на коленях, то тогда уже не надо изменять положения, точно так же, если [удобнее совершать Упражнение] лежа или в ином положении. Во-вторых, если в каком-либо пункте Упражнения найдешь то, что ищешь, удержишься на нем, пока не удовлетворишься вполне, совершенно не беспокоясь о том, чтобы перейти далее [к иному пункту].

*Пятое прибавление:* В течение четверти часа после Упражнения, сидя или ходя по комнате, разбери совершенное созерцание или размышление; если оно было плохо, то ищи причину неудачи и, найдя, сокрушись [духом], чтобы исправить ее в дальнейшем: если же оно было успешным, то поблагодари Бога и в другой раз сделай так же.

*Шестое прибавление:* Не желай думать о предметах веселых и радостных, например о славном Воскресении Христовом и тому подобном, ибо если хочешь ощутить сокрушение, печаль и слезы о грехах, то каждая радостная мысль помешает этому: но имей перед очами только то, о чем хочешь сокрушаться и сожалеть, и лучше вспоминай смерть и осуждение.



*Седьмое прибавление:* Для этой же цели устрани дневной свет закрывая окна, двери, если находишься у себя в комнате, исключая время, когда необходимо произносить молитвы, читать или вкушать пищу.

*Восьмое прибавление:* Не смеяться и не говорить ничего такого, что побуждало бы к смеху.

*Девятое прибавление:* Держать взор опущенным, за исключением того времени, когда принимаешь кого-либо или прощаешься с тем, с кем приходится разговаривать.

*Десятое прибавление:* Покаяние. Оно делится на внешнее и внутреннее; внутреннее заключается в сокрушении о грехах с твердым решением не повторять их или какие-либо иные грехи: внешнее покаяние, являющееся плодом внутреннего, состоит из наказания [епитимии] за совершенные грехи и приносятся трояким образом.

*Первый образ* [покаяния] касается еды; при этом следует отметить, что отказ от излишеств не есть покаяние, но лишь воздержание.

Покаяние имеет место тогда, когда мы лишаем себя того, чего требует сама наша природа, и чем в большей степени это будем делать, тем больше и лучше будет покаяние, лишь бы при этом организм не понес ущерба и не наступила сильная слабость.

*Другой образ* покаяния касается сна и постели. Оно включает не только отказ от излишних удобств, но и от чего-либо такого, что необходимо для ночного отдыха; и чем больше будем лишать себя, тем лучше, только бы не нанести организму вред и не впасть в слабость. Поэтому нельзя лишать себя соответствующего количества сна, кроме того случая, когда кто-либо имеет дурную привычку долго спать. Такого нужно постепенно приучать к средней мере [сна].

*Третий образ* покаяния касается тела, дабы оно почувствовало боль, [причиняемую] ношением власяницы, веревок или железных цепей, самобичеванием, ранением или иным умерщвлением плоти.

Вообще наиболее соответствующими и безопаснейшими нам представляются такие образы покаяния, от которых боль ощущается плотью, а не костями, – причиняют лишь страдание, а не болезнь. Поэтому лучше использовать тонкие веревки, которые причиняют лишь внешнюю боль, нежели что-либо иное способное вызвать внутреннее заболевание, которое может оказаться весьма серьезным.

*Примечание первое.* Нужно заметить, что внешнее покаяние существует главным образом для тройной цели:

- 1) для исправления совершенных в прошлом грехов;
- 2) для победы над самим собою дабы все чувственное нашей природы подчинилось разуму;
- 3) дабы испросить и обрести ту милость или дар, которые желаешь, например сокрушение о грехах или обильные слезы о них, или о страданиях Иисуса Христа, или же ради того, чтобы получить просвещение в каком-либо сомнении, в котором находишься.

*Примечание второе.* Следует заметить, что прибавления первое и второе относятся исключительно к Упражнениям, совершаемым в полночь и рано утром; четвертым [прибавлением] никогда не нужно пользоваться в церкви, при других, но только у себя, в уединении.

*Примечание третье.* Если упражняющийся не может обрести того, к чему стремится, например слез, духовных утешений, то рекомендуется произнести какое-нибудь изменение в образе жизни (сон, еда), или в ином, относящемся к покаянию, например совершать покаяние в течение двух или трех дней, а в течение следующих двух или трех – отдыхать; так как одним [людям] надлежит пользоваться

покаянием больше, иным -меньше. Часто также оказывается, что мы уклоняемся от покаяния из-за чувственной любви [к себе] и ошибочного представления, будто природа наша не вынесет его без значительного ущерба для здоровья; иногда же, наоборот, слишком много совершаем в убеждении, что тело все выдержит. Поэтому Господь Бог, бесконечно лучше знающий естество наше, нежели мы сами, при таких изменениях часто дает каждому понять, что для него нужно.

*Примечание четвертое.* Частичное испытание совести нужно произвести для уничтожения рассеянности и небрежности в Упражнениях, а также относительно пользования прибавлениями; то же самое [следует] делать во время второй, третьей и четвертой Недели.

## ВТОРАЯ НЕДЕЛЯ

ПРИЗЫВ ЦАРЯ ЗЕМНОГО,

*помогающий созерцанию жизни Царя небесного*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Воображение места. Здесь необходимо мысленным взором увидеть те синагоги, города и селения, через которые, проповедуя, проходил Иисус Христос.

*Второе вступление:* Просить Господа о благодати, которой взыскую. Здесь просить Его благодати, чтобы мне не быть глухим к Его призывам, но скорым и усердным в исполнении Его пресвятой воли.

*Первый пункт:* Представить себе некоего земного царя, избранного самим Богом, которого должны почитать и слушаться все христианские князья и народы.

*Второй пункт:* Представить себя слушающим, как этот царь обращается ко всем своим, говоря: Воля моя [такова] – покорить неверных всей земли; и тот, кто захочет идти со мною, должен довольствоваться той же едой, тем же питием и той же одеждой, что и я. Подобно мне, он должен трудиться и бодрствовать ночью, и во всем ином быть в труде со мною, чтобы потом быть со мною участником победы.

*Третий пункт:* Подумай, что должны ответить верные подданные столь щедрому и благому царю? И, наоборот, тот, кто отвергнет призыв такого царя, заслужит всеобщего презрения и в глазах всех людей окажется трусливым воином.

*Вторая часть* этого Упражнения состоит в применении вышеприведенного примера царя земного к Господу нашему Иисусу Христу, согласно следующим трем пунктам.

*Первый пункт:* Если воззвание царя земного к своим подданным достойно внимания и исполнения, то насколько более достойным внимания должны мы видеть Господа нашего Иисуса Христа, Царя вечного, призывающего весь свет и каждого человека, говоря [сие]: Воля Моя – покорить весь мир и всех врагов Моих, и так войти во славу Отца Моего; и поэтому тот, кто возжелает следовать за Мною, должен со Мною трудиться, дабы участвуя в трудах [Моих], стать Моим соучастником во славе.

*Второй пункт:* Размыслить о том, что все имеющие здравое суждение и ум, всецело предложат себя [для соучастия] в труде.

*Третий пункт:* Те, кто более преданы [Христу] Царю и хотят отличиться во всяком служении Ему, вечному Царю и Господину вселенной, не только всецело предадут себя на [всяческий] труд, но, выступая против своей чувственности и плотской любви к себе и миру, принесут жертву более драгоценную и возвышенную, воскликнув [в ответ]:

О вечный Господь всего сущего, вот я совершаю мое приношение при Твоей благодатной помощи, перед лицом Твоей бесконечной Благости, свидетельствуя в присутствии преславной Матери Твоей и сонма всех святых небесного чиновачалия (сигіае). Я хочу и желаю, и это мое обдуманное решение, лишь бы оно еще более прославило Тебя и с еще большей полнотой послужило Тебе, – уподобиться Тебе в перенесении всех обид, оскорблений и всякой нищеты, в духе и в действительности, если только угодно будет Твоему Святейшему Величию меня избрать и приобщить к такому образу жизни.

Это Упражнение нужно совершить дважды, утром, восстав от сна, и за час до обеда или ужина.

Во второй и последующих Неделях весьма полезно читать [отрывки] из «Подражания Христу», или из Евангелия, или из «Житий святых».

## ПЕРВЫЙ ДЕНЬ

### ПЕРВОЕ СОЗЕРЦАНИЕ –

*Воплощения; содержит в себе после подготовительной молитвы три вступления, три пункта и одну беседу*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Вспомнить содержание того, что должны созерцать; в данном случае представить себе, как три Божественных Лица взирали на мир, переполненный людьми, и как, видя, что все идут в ад, решили в своей вечности, чтобы второе Лицо вочеловечилось для спасения человеческого рода, И так, когда настала полнота времен, послан был Гавриил Архангел к Деве Марии (смотри ниже среди тайн жизни Иисуса Христа).

*Второе вступление:* Представление места. Здесь необходимо вообразить все огромное пространство мира, где обитают столь многочисленные и разнообразные народы. Затем взор должен обратиться к определенной части мира – к малому дому и светелке Владычицы нашей – в городке Назарете в стране Галилейской.

*Третье вступление:* Просить о том, чего желаешь; здесь нужно просить о глубоком познании вочеловечившегося ради тебя Господа, дабы больше возлюбить Его и совершеннее следовать за Ним.

Отметим, что подготовительную молитву и три вступления нужно совершать в течение этой и следующей Недели, изменяя только форму вступлений соответственно содержанию.

*Первый пункт:* По отдельности рассмотри разных людей. Вначале тех, кто обитают на всей поверхности земли, столь различающихся между собой как своими одеждами, так и своим обликом – одни белые, другие черные; одни в мире, другие в войнах; одни плачущие, другие смеющиеся; одни здоровые, другие больные; одни рождающиеся, другие умирающие и так далее.

*Во-вторых,* следует представить себе и подумать о том, как три Божественные Ипостаси взирают с престола своего Величия на земное пространство и на все народы, пребывающие в глубоком ослеплении, и видят, как люди умирают и идут во ад.

*В-третьих,* следует воззреть на Пресвятую Деву и ангела, который ее приветствует. И предаться размышлению, дабы извлечь пользу из этого зрелища.

*Второй пункт:* Вслушаться в слова. Слушать, что говорят между собою люди – как клянутся и богохульствуют и так далее. Также послушать, что говорят Лица Пресвятой Троицы: «совершим искупление рода человеческого»; наконец, [услышать], что говорят ангел и Пресвятая Дева. После чего предаться размышлению, дабы извлечь пользу из [произнесенных ими] слов.

*Третий пункт:* Наблюдать за действиями. Размышлять о том, что делают люди на земле; как враждуют, убивают, идут во ад и так далее. И о том, что делают Божии Лица: Они совершают всесвятое Воплощение и так далее. И о том, что делают ангел и Пресвятая Дева: как ангел исполняет обязанность посланного, а Пресвятая Дева в смирении благодарит Величие Божие. После чего

предаться размышлению, дабы извлечь пользу из каждого такого действия.

*Беседа.* В конце следует предаться размышлению о том, что ты должен сказать трем Лицам Пресвятой Троицы, или же воплощенному Предвечному Слову, или же Матери Его, Госпоже нашей; и просить согласно тем чувствам, которые обретишь в себе, чтобы ты мог следовать за воплотившимся Господом и подражать Ему. Прочеть *Отче наш*.

## ВТОРОЕ СОЗЕРЦАНИЕ –

*Рождества Господа нашего*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* История. Благочестивое размышление о том, как на девятом месяце беременности Пресвятая Дева покинула Назарет и в сопровождении святого Иосифа и служанки, погоняющей быка, совершила путь на ослице. Как они направляются в Вифлеем, дабы участвовать в выплате дани, наложенной кесарем на всю страну.

*Второе вступление:* Представление места. Здесь следует обозреть путь от Назарета до Вифлеема, представляя себе его длину, ширину, ровен ли он был или шел по горам и долинам. Точно так же [следует] обозреть место или [точнее] пещеру Рождества, обширная ли она была или маленькая, низкая или высокая, и как была устроена?

*Третье вступление* – такое же, как и в предыдущем созерцании.

*Первый пункт:* Мысленно увидеть [присутствующих] – Святую Деву, Иосифа, служанку и Младенца Иисуса по



Его рождению, представляя себя негодным и убогим слугою; созерцать их, приглядываться к ним и с почтением и елико возможным благоговением служа им в их нуждах, как если бы я действительно там присутствовал, будучи как бы последним нищим и недостойным рабом. И затем предаться размышлению, дабы извлечь [из всего этого] пользу.

*Второй пункт:* Внимательно слушать все, что они говорят, а затем предаться внутреннему размышлению, дабы извлечь [из всего этого] пользу.

*Третий пункт:* Внимательно наблюдать за тем, что они делают, то есть как совершают путь, терпят лишения, трудятся, как в крайней нищете рождается Господь, чтобы затем после толиких трудов, испытав голод и жажду, зной и холод, оскорбления и заушения, умереть на кресте, и все это – ради меня. Затем предаться внутреннему размышлению, дабы получить духовную пользу.

Закончить беседой, как в предыдущем созерцании, и прибавить *Отче наш*.

### ТРЕТЬЕ СОЗЕРЦАНИЕ

*будет повторением первого и второго Упражнения*

После *подготовительной молитвы* и трех вступлений нужно повторить первое и второе Упражнения, обращая внимание на отдельные важнейшие части, во время которых было какое-либо просветление, утешение или оставленность. Закончить беседой же и прочесть *Отче наш*.

В этом и во всех следующих повторениях следует сохранять тот же самый порядок, что и в повторениях первой Недели, изменяя содержание и сохраняя форму.

**ЧЕТВЕРТОЕ СОЗЕРЦАНИЕ**

*будет повторением первого и второго таким образом, как было в предыдущем повторении*

**ПЯТОЕ СОЗЕРЦАНИЕ**

*будет приложением пяти чувств к первому и второму созерцанию*

После *подготовительной молитвы* и трех вступлений полезно устремить пять своих чувств к предметам первого и второго созерцания следующим образом:

*Первый пункт:* Мысленно всматриваться в лица, обдумывая и созерцая частности и обстоятельства, в которых они находятся, и постараться извлечь пользу из этого созерцания.

*Второй пункт:* Слушать то, что говорят или что могли бы сказать эти лица, и, обращаясь мыслью внутрь себя, вынести из этого какой-либо [духовный] плод.

*Третий пункт:* Вкушать и обонять [внутренним обонянием и вкусом] бесконечную благодать и сладость божественности души, ее добродетелей и всего прочего, соответственно личности, о которой размышляем. Внутренне рассмотри все это и извлеки [из этого духовную] пользу.

*Четвертый пункт:* Дотрагиваться мысленным прикосновением, например обнимать и лобызать те места, на которых эти лица пребывали, всегда стараясь получить от этого какой-либо духовный плод.

*Беседа.* Закончить беседой, как в первом или втором созерцании, и прочесть *Отче наш*.

## [ПРИМЕЧАНИЯ]

*Во-первых:* Нужно заметить для всей этой Недели и для следующих, что мы должны читать только о тех тайнах, о которых должны непосредственно размышлять в этот день и в данный час, чтобы размышление об одной тайне не мешало размышлению о другой.

*Во-вторых:* Первое размышление о Воплощении совершается в полночь; второе – рано утром; третье – во время литургии; четвертое – во время вечерни; пятое – перед ужином. Каждое из этих пяти Упражнений должно продолжаться в течение одного часа. В дальнейшем надо сохранять такой же порядок.

*В-третьих:* Нужно заметить, что если упражняющийся в преклонных летах, или слабый, или, если сильный, но несколько ослаблен после первой Недели, то лучше, чтобы во вторую Неделю, по крайней мере от времени до времени, он не вставал в полночь, но первое размышление совершал на рассвете, второе – во время литургии, третье – перед обедом; одно из повторений этих трех [Упражнений] – ближе к вечерне; наконец, приложение чувств – перед ужином.

*В-четвертых:* Во второй Неделе из десяти добавлений, о которых говорилось на первой Неделе, нужно изменить – второе, шестое, седьмое и отчасти десятое.

*Второе* – так: сразу по пробуждении подумать о созерцании, которое должен совершить, возбуждая в себе желание познать воплощенное вечное Слово [Божие], дабы лучше Ему служить и следовать.

*Шестое* – так: вспомнить тайны жизни Иисуса Христа, начиная от Его воплощения, до того пункта или тайны, о которых должно размышлять в настоящий момент.

*Седьмое* – так: упражняющийся может пользоваться светом или темнотой, ясной или плохой погодой в зависимости от того, что ему лучше подходит.

*Десятое* – так: упражняющийся должен вести себя сообразно с тайнами, о которых размышляет; ибо некоторые требуют покаяния, а другие нет. Таким образом с великой тщательностью должны быть исполнены все десять добавлений.

*В-пятых:* При всех Упражнениях, кроме совершаемых в полночь и на рассвете, нужно делать что-либо соответствующее второму добавлению, а именно – перед началом Упражнения обзри все, что ты должен совершить, куда пойдешь и перед кем предстанешь; и вкратце разбери все Упражнение, которое будешь делать; затем, исполнив третье добавление, начни Упражнение.

## ВТОРОЙ ДЕНЬ

*Для первого созерцания нужно взять Сретение (см. ниже, в тайнах жизни Иисуса Христа); для второго – бегство в Египет, как бы в изгнание; и относительно этих двух созерцаний сделать два их повторения и приложение пяти чувств к ним таким же способом, как [указано] для предшествующего дня*

*Примечание.* Временами, даже если упражняющийся силен и хорошо себя чувствует (*dispositus*), полезно ему сделать изменения, уменьшая число Упражнений, от этого второго дня до четвертого включительно, дабы лучше обрел то, чего желает. И так можно совершить только одно созерцание ранним утром, другое во время – литургии; во время вечерни – повторение их, а перед ужином – приложение чувств.

## ТРЕТИЙ ДЕНЬ

*Первое созерцание того, как Младенец Иисус в Назарете был послушен своим родителям; второе – как они нашли Его в Иерусалимском храме. Вновь соверши два повторения и приложение пяти чувств*

## ВСТУПЛЕНИЕ

*к рассуждению о разных образах жизни*

[Мы только что] рассмотрели пример Христа [в двух разных образах жизни], в первом, которое есть исполнение заповедей, когда Он повиновался родителям; во втором, которое есть достижение евангельского совершенства, когда Он покинул своего нареченного Отца и родную Мать, чтобы отдаться единственно служению своему предвечному Отцу.

Теперь же начнем размышлять о Его жизни и усиленно просить и молиться, дабы познать в каком состоянии или при каком образе жизни желает нас иметь в служении себе Величие Божие.

В следующем за этим Упражнении, в приготовлении к такому [самоиспытанию], мы увидим как намерения Иисуса Христа, так и цели врага человеческого рода, и познаем, каким образом мы достигнем совершенства на том жизненном пути, который Бог, наш Господь, предложит нам.

## ЧЕТВЕРТЫЙ ДЕНЬ

*Размышление о двух знаменах, одно – Иисуса Христа, величайшего Вождя и Господа нашего; другое – Люцифера, смертельного врага человеческого рода*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* История. Здесь Господь наш Иисус Христос призывает и хочет всех собрать под свое знамя, а Люцифер – под свое.

*Второе вступление:* Представление места. Здесь нужно увидеть огромную поляну в окрестностях Иерусалима, где находится величайший Вождь всех праведных, Господь наш Иисус Христос; и другое поле в окрестности Вавилона, где Люцифер предводительствует врагам [Христа].

*Третье вступление:* Испросить желаемое здесь, [во-первых], познания козней предводителя зла и помощи, дабы от них уберечься; [во-вторых], познания истинной жизни, которая нам представлена величайшим и истинным Вождем, и благодати следовать ему.

[ПЕРВАЯ ЧАСТЬ]

*Первый пункт:* Представить себе на этом огромном вавилонском поле начальника всех врагов страшного, отвратительного вида, как бы сидящего на престоле из пламени и дыма.

*Второй пункт:* Проследить, как созывает он бесчисленных бесов, как их разделяет, одних для одного города, других для другого, и так во всем мире, не минуя ни одной страны, ни одного места, ни одного человека.

*Третий пункт:* Вслушаться в приказание, которое он им отдает; как приказывает набрасывать на людей сети и оковы: вначале они должны искушать их видом богатств, ибо это наиболее частый случай, чтобы тем легче дошли до пустой мирской чести [почета] и таким образом впали в великую гордость. Итак, на первой ступени должны

быть богатства, на второй почет, на третьей гордость; и по этим трем ступеням сатана приводит ко всем остальным порокам.

## [ВТОРАЯ ЧАСТЬ]

*Подобно этому*, но с другой стороны – увидеть величайшего, истинного Вождя – Господа нашего Иисуса Христа.

*Первый пункт:* Увидеть, как прекрасный и благостный Христос, Господь наш, стоит на огромном ровном поле в окрестностях Иерусалима.

*Второй пункт:* Увидеть, как Господь вселенной избирает многих людей, апостолов, учеников и так далее и посылает их по всему миру сеять Его святое учение среди людей всех возрастов и всех состояний.

*Третий пункт:* Слушать приказания, какие Господь дает всем своим друзьям и слугам, посылаемым на это дело; как их наставляет, чтобы они старались помогать всем людям, прежде всего побуждая их к полной нищете в духе, а если бы то было угодно Божественному Величию, то и к нищете действительной; затем к желанию беславия и поношения; так как от этих двух вещей происходит смирение. И здесь также будут три ступени: первая – нищета против богатства; вторая – беславие или поношение против мирского почета; третья – смирение против гордости. По этим трем ступеням люди приходят ко всем прочим добродетелям.

*Беседа* – с Пречистою Матерью, чтобы Она испросила для меня у Сына своего и Господа благодать быть принятым под его знамя; сначала в высшей нищете духа. А если будет угодно Его Божественному Величию меня избрать и принять, то в нищете действительной; а также в пере-

несении оскорблений и презрения, чтобы лучше Ему в этом подражать; только бы я мог переносить их без чьего бы то ни было греха и без чего-либо неугодного Божественному Величию. Затем прочесть *Богородице Дево*.

*Во второй беседе* – просить Сына Божия о том же, дабы вымолил мне это у Бога Отца. После чего прочесть [молитву] *Душа Христова*.

*Наконец*, просить о том же Отца [Небесного], чтобы благоволил мне это даровать. Прочесть *Отче наш*.

[*Примечание*] Это размышление совершается первый раз в полночь, а потом ранним утром; его повторяют два раза – во время литургии и вечерни, неизменно заканчивая тремя вышеприведенными беседами. Следующее Упражнение – «Трех Мужей» – совершается за час до вечерней трапезы.

## В ТОТ ЖЕ ЧЕТВЕРТЫЙ ДЕНЬ

*совершается размышление о Трех Мужах,  
дабы избрать наилучшего*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Повествование. Здесь будет сказано о трех мужах; каждый из них хотя и приобрел по 10 000 дукатов, но нечистым путем, не так, как надлежало бы сделать это ради любви Божией. Все они желают спастись и обрести мир в Боге, сбросив с себя тяжесть и помеху, которые производит привязанность к приобретенной вещи [богатству], и прийти к Богу.

*Второе вступление:* Представление места. Увидеть себя в присутствии Господа Бога и всех Его святых, для того чтобы возжелать и познать то, что наиболее угодно Его Божественной благодати.



*Третье вступление:* Просить о том, что желаешь. Здесь нужно испрашивать благодати для избрания того, что более всего послужит славе Божественного Величия и спасению твоей души.

*Первый муж* желал бы освободиться от привязанности к приобретенной вещи, чтобы в мире обрести Бога и обеспечить себе спасение, но до самой смерти не прилагает к этому каких-либо усилий.

*Второй муж* желает освободиться от той же привязанности, но только таким образом, чтобы приобретенное осталось при нем, то есть хочет, чтобы Бог даровал то, чего хочет сам человек; а значит, не решается оставить эту приобретенную вещь, дабы идти к Богу, хотя это и было бы для него наилучшим.

*Третий муж* желает освободиться от привязанности, но его желание столь велико, что он стал вполне безразличным к приобретенному, но хочет его желать или не желать согласно тому, что Господь Бог вложит [в его сердце], и это будет считать лучшим и наиболее соответствующим служению и славе Божественному Величию. В ожидании этого он хочет в своем сердце от всего отречься, сиюсь не желать ни этой, ни какой-либо иной вещи, но [обладать ею] лишь постольку, поскольку к этому его побудит служение Господу Богу; то есть чтобы единственно желание лучшего служения Господу Богу склоняло его к удержанию или оставлению этой вещи.

Закончить теми же тремя *беседами*, которые были [указаны] после предыдущего размышления о Двух Знаменах.

Нужно заметить, что если мы ощущаем отвращение или чувство, противоположное стремлению к действительной нищете, и если мы не безразличны к нищете или богатству, то искоренению такой неупорядоченной привязанности может весьма помочь просьба об этом в беседе

(даже против естественного стремления), просьба о том, чтобы Господь Бог избрал нас для истинной бедности, и даже желать этого и просить и молить Его об этом, но только если это будет для служения Ему и во славу Его благодати.

## ПЯТЫЙ ДЕНЬ

*Созерцание того, как Господь вышел из Назарета к Иордану и как Предтеча крестил Его.  
(Смотри ниже среди тайн жизни Иисуса Христа)*

Это созерцание должно быть совершено первый раз в полночь, второй раз – рано утром; кроме того, надо сделать два повторения: во время литургии и во время вечерни; и перед ужином совершить приложение пяти чувств. Каждому из этих пяти Упражнений предшествует обычная подготовительная молитва и три вступления, как изложено выше при созерцании Воплощения и Рождества; окончить тремя беседами, как в размышлении о Трех Мужах, или согласно примечанию в конце того же размышления.

Частичное испытание совести, после обеда и после ужина, надлежит делать в отношении уклонений и небрежности в Упражнениях и в прибавлениях; и так поступать в настоящий день и в последующие дни.

## ШЕСТОЙ ДЕНЬ

*Созерцание Христа в пустыне за Иорданом.  
(При этом форму следует сохранить такую же, как в пятый день)*

## СЕДЬМОЙ ДЕНЬ

*Как с святой Андрей и другие апостолы последовали за Христом.  
(Смотри ниже среди тайн жизни Иисуса Христа)*

## ВОСЬМОЙ ДЕНЬ

*О Нагорной проповеди, [в которой Христос поучал] о восьми заповедях блаженства*

## ДЕВЯТЫЙ ДЕНЬ

*Как Господь явился Своим ученикам, идя по морским волнам.*

## ДЕСЯТЫЙ ДЕНЬ

*Как Господь учил во храме.*

## ОДИННАДЦАТЫЙ ДЕНЬ

*О воскрешении Лазаря.*

## ДВЕНАДЦАТЫЙ ДЕНЬ

*О входе Господа в Иерусалим в Вербное воскресенье.*

## [ПРИМЕЧАНИЯ]

*Первое примечание.* Созерцания этой второй Недели, сообразно времени, какое каждый желает этому посвятить, или продвижению вперед, можно или расширить, или сократить. Тот, кто желает расширить, может взять также [тайны]: посещение Пресвятой Девой Елизаветы, поклонение пастухов, обрезание Господне, поклонение волхвов и иные... Тот, кто желает сократить, может пропустить некоторые из вышепоименованных, так как, помещая их, мы предлагаем как бы введение к размышлениям о тайнах жизни Христа, дабы позднее можно было бы совершеннее их созерцать.

*Второе примечание.* Выбор призвания должно начать с созерцания того, как Господь удалился из Назарета в Иордан, то есть с пятого дня; как совершать выбор призвания, будет изложено ниже.

*Третье примечание.* Начиная выбор призвания, чтобы лучше принять и лучше приспособить сердце к истинному Христову учению, очень полезно рассмотреть следующие три степени смирения, останавливаясь на них от времени до времени в течение целого дня и совершая [три] беседы, как будет указано ниже.

## [ТРИ СТЕПЕНИ СМИРЕНИЯ]

*Первая степень* смирения, необходимая для вечного спасения, состоит в том, чтобы я так унижил себя, [как только могу], и настолько смирился бы [до такой степени], что во всем был бы послушен нашему Господу Богу. Так что хотя бы мне предложили стать господином всего созданного [в мире] или если бы угрожали лишить жизни, то никогда не вошел бы в рассуждение нарушить

какое-либо приказание Божие или человеческое и тем самым совершить смертный грех.

*Вторая степень* смирения совершеннее первой и состоит в следующем: я настолько смирился, что уже не желаю стремиться к богатству более, чем к бедности, к почету более, чем к презрению, к долгой жизни более, чем к короткой, – лишь бы все это одинаково служило славе Божией и спасению моей души. И, кроме того, мне даже [мысль] не придет в голову совершить какой-либо даже самый малый, простительный, грех ради возможности приобрести весь мир или спасти свою жизнь.

*Третья степень* смирения – совершеннейшая – содержит первую и вторую, и в том, где одинаковы будут [ожидаются] хвала и слава Божественного Величия, для большего подражания Христу, Господу нашему, и уподобления [Ему] в моих поступках, хочу и избираю бедность со Христом бедным, нежели богатство, унижения со Христом униженным, нежели почет, и более пожелаю быть сочтенным ненужным и безумным ради Христа, Который до меня был принят за такового, нежели считаться мудрым и разумным в сем мире.

*Примечание.* Тому, кто хочет приобрести этот третий род смирения, очень полезно совершить три беседы, показанные выше, в размышлении о *Трех Мужах*, спрашивая того, чтобы Господь наш благоволил избрать его для этого третьего и высшего смирения, дабы лучше следовать и полнее служить Ему, лишь бы одинаковая или большая от этого происходила слава Его Божественному Величию.

## ВСТУПЛЕНИЕ К ВЫБОРУ ПРИЗВАНИЯ

В каждом хорошем выборе с моей стороны око моего намерения должно быть чисто, взирая единственно на

цель, для которой я создан, то есть для прославления Господа, Бога нашего, и спасения моей души. Поэтому если что-либо избираю, то только для того должен избрать, дабы оно способствовало [достижению] цели, ради которой я создан; не подчиняя или приравнивая цели к средствам, но [подчиняя] средства целям. Так, например, многие прежде избирают женитьбу, а затем служение Богу в женатом состоянии, – когда собственно служение Богу есть цель. Иные желают сперва иметь бенефиции, а потом уже с ними служить Богу.

Такие [лица] не прямо идут к Богу, но желают, чтобы Бог шел к [ним] и сообразовывался с их беспорядочными привязанностями; и таким образом из цели делают средство, а из средства цель, ставя на втором месте то, что должно было поставить на первом. Ибо, во-первых, мы должны пробудить в себе желание служить Богу, что является целью, а уже, во-вторых, [стремится] к приобретению церковных бенефиций или вступлению в брак, если это более нам соответствует; ибо все это есть средство для достижения цели.

Итак, на мое решение избрать или отбросить то или иное средство должно влиять лишь служение Господу, нашему Богу, Его прославление и вечное спасение моей души.

## ДЛЯ ОСВЕДОМЛЕНИЯ

*[о том], что может быть предметом избрания, для чего предлагается рассуждение, содержащее четыре пункта и одно примечание*

*Первый пункт:* Необходимо, чтобы предмет нашего избрания был или [нам] безразличен, или хорош сам по себе и был согласован со святой Матерью [нашей] иерархической Церковью; и не был бы дурным или противным Церкви.

*Второй пункт:* Некоторые [вещи] подлежат не отменяемому выбору; таковыми являются священство, брак, и тому подобное; иные же подлежат изменяемому выбору, как, например, принять бенефицию или отказаться от нее, пользоваться временными благами или их отвергнуть.

*Третий пункт:* В неизменном выборе, раз [навсегда] сделанном, нечего уже больше выбирать, так как [предмет] делается от нас неотъемлемым – священство, брак и тому подобное. Нужно только заметить, что если кто не сделал надлежащего выбора, то есть [совершил выбор] без должного размышления и с беспорядочными влечениями, тот пусть сожалеет об этой ошибке, кается и ведет добрую жизнь в этом им избранном состоянии, хотя [подобный] выбор и не был призванием Божиим, будучи [сделанным] не чистосердечно и с беспорядочным влечением. И поэтому многие заблуждаются, почитая подобный [плохой] выбор за Божие призвание; тогда как всякое призвание Божие всегда чисто, ясно и без примеси плотской или какой-либо иной беспорядочной привязанности.

*Четвертый пункт:* Если кто в вещах, подлежащих изменению, сделал выбор разумно и надлежащим образом, не идя за плотью и миром, тот не имеет причины избирать вновь, но пусть старается, насколько возможно, стать совершенным в этом избрании.

*Примечание.* Но если такой, подлежащий изменению, выбор не был сделан искренне и без неупорядоченного влечения, то следует сделать новый выбор надлежащим образом, если хотим принести отличные и весьма удобные Господу, Богу нашему, плоды.

## О ТРЕХ ВРЕМЕНАХ,

*когда можно сделать здравый и хороший выбор*

*Первое время*, когда Господь Бог так касается воли и так направляет ее, что верующая душа, не сомневаясь и не будучи в состоянии сомневаться, идет туда, куда ей указывает Бог, как это сделали апостол Павел и апостол Матфей, когда последовали за Христом.

*Второе время*, когда душа получает много света и познания через опыт утешений и оставленности и через духовный опыт распознавания различных духов.

*Третье время*, спокойное, когда человек, учитывая прежде всего то, ради чего он рожден, то есть прославление Господа Бога нашего и спасение своей души, и, желая этой цели достигнуть, избирает как средство некий образ жизни или данное призвание, из допускаемых Церковью, дабы оно ему помогло в деле служения Господу Богу и спасения души. Я сказал: время спокойствия, когда душу не тревожат разные духи и она пользуется своими природными силами свободно и спокойно.

Если выбор не произошел ни в первое, ни во второе время, то для третьего времени предлагаются два способа сделать выбор.

### ПЕРВЫЙ СПОСОБ

*для совершения здравого и хорошего выбора,  
содержащий шесть пунктов*

*Первый пункт:* Поставь пред очами то, что хочешь избрать, например должность или доходное место, которое можно принять или не принять, или что-либо иное, подлежащее изменяемому выбору.



*Второй пункт:* Необходимо иметь в виду цель, ради которой я создан, а именно – прославление Господа, Бога нашего, и спасение моей души; и одновременно я должен обрести бесстрашие, освободиться от всякой неупорядоченной привязанности, так что не буду склонен или привязан более к приятию предполагаемой вещи, чем к ее оставлению, или к оставлению ее более, чем к приятию; но обрету себя как бы стоящим неподвижно в равновесии, дабы последовать за тем, что почту лучшим во славу и хвалу Господа, Бога нашего, и во спасение моей души.

*Третий пункт:* Просить Господа Бога, чтобы благоволил подвигнуть мою волю и вложить мне в сердце то, что я должен сделать с этим предполагаемым делом для большей славы и хвалы Господа, и чтобы я хорошо и верно постиг умом и совершил избрание согласно с пресвятой Его волей и благоволением.

*Четвертый пункт:* Внимательно рассматривать умом, сколько бы я имел от этого пользы и помощи, исключительно во славу Господа, Бога нашего, и во спасение моей души, если бы избрал предполагаемую должность или бенефицию; и, с другой стороны, рассмотреть неудобства и опасности, могущие из-за этого возникнуть. Точно так же исследовать с тем же вниманием и другую сторону, то есть сколько было бы пользы и удобства от отвержения данной вещи и сколько неудобства и опасности от этого неприятия.

*Пятый пункт:* После того как ты так обдумаешь и рассмотришь со всех сторон предполагаемое, отметь, в какую сторону более склоняется разум; и так, согласно свету разума, а не по влечению чувств, нужно сделать выбор данной вещи.

*Шестой пункт:* Совершив этот выбор или приняв решение, подвизающийся должен вполне отдаться молитве перед лицом Господа Бога и представить Ему про-

изведенный выбор, чтобы Величие Божие благоволило его принять и утвердить, [в том случае] если он [выбор] приведет к лучшему служению Ему и наибольшему Его прославлению.

## ВТОРОЙ СПОСОБ

*для совершения здорового и хорошего выбора  
содержит четыре правила и одно примечание*

*Первое правило:* Любовь, которая нами руководит и побуждает нас к избранию данной вещи, должна идти выше, от любви Божией; так, чтобы избирающий прежде всего сам чувствовал, что та большая или меньшая любовь, какую он испытывает к тому, что избирает, есть любовь, исходящая единственно от Творца и Господа.

*Второе правило:* Представь себе некоего человека, которого ты никогда не видел и не знал, и, желая ему полного совершенства, подумай, что бы ты посоветовал ему сделать и выбрать для вящей славы Господа нашего Бога и для большего усовершенствования его души; отнеся к самому себе [эти советы], поступи так, как посоветовал бы другому.

*Третье правило:* Представить себя в момент смерти, и тот образ и степень избрания, которые хотел бы иметь тогда, сделай нормой своего теперешнего избрания и, сообразуясь с этим, прими свое решение.

*Четвертое правило:* Внимательно рассмотри и оцени то состояние, в каком окажешься в Судный день. Подумай о том, каким бы ты тогда желал иметь нынешнее избрание, какое правило в то время пожелал бы увидеть исполненным и осуществленным ныне, дабы в Судный день вкусить счастье и полную радость.

[Примечание.] Воспользовавшись упомянутыми правилами, данными мне для спасения и вечного спокойствия, совершу мой выбор и предоставлю его Господу Богу, как о том сказано в *Шестом пункте* первого способа избрания.

## ДЛЯ ИСПРАВЛЕНИЯ

*и изменения своей жизни и положения*

Нужно заметить, что людям, которые состоят в церковных должностях или браке (находятся ли они в изобилии земных благ или нет), когда нет способности или сильной воли совершить выбор в вещах изменяемых, весьма полезно будет предложить, вместо избрания, некие правила, которые помогли бы их личному исправлению и [изменили бы] их жизненное положение. А именно: человек должен подчинить свое тварное существо, свою жизнь и свое состояние прославлению и восхвалению Господа нашего Бога и спасению своей души.

А затем рассмотреть (в Духовных Упражнениях и в способах избрания) [всю жизнь]: какой он должен иметь дом, сколько иметь слуг, как должен ими распоряжаться и как ими руководить, как учить словом и примером; подобно этому [рассудить] о своем денежном состоянии, какую часть он может выделять на свой дом и прислугу, сколько на бедных и на иные добрые дела, и во всем этом не искать и не желать ничего иного, как большей чести и славы Господа, Бога нашего.

И пусть каждый поймет, что он преуспее в духовных вещах постольку, поскольку освободится от любви к самому себе, от своей воли и от своих выгод.

## ТРЕТЬЯ НЕДЕЛЯ

[ПЕРВЫЙ ДЕНЬ]

### ПЕРВОЕ СОЗЕРЦАНИЕ

*Оно совершается в полночь: как Христос, Господь наш, отправился из Вифании в Иерусалим на последнюю Вечерю. [Это созерцание] содержит подготовительную молитву, три вступления, шесть пунктов и одну беседу*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Вспомнить содержание – как Христос Господь наш послал двух учеников своих из Вифании в Иерусалим, чтобы приготовили Вечерю; как затем Сам пришел на нее с другими учениками; и как, после вкушения пасхального Агнца и после Вечери, Он омыл ноги своим ученикам и преподал им святейшее Свое Тело и драгоценнейшую Свою Кровь; как беседовал с ними, после того как ушел Иуда, дабы предать своего Господа.

*Второе вступление:* Представление места. Здесь рассмотреть дорогу от Вифании до Иерусалима: широкая она или узкая, ровная ли и тому подобное; также представить себе горницу для Вечери, большая ли она или нет, и какого она вида.

*Третье вступление:* Просить о том, чего желаешь. Здесь следует [просить] о печали, сокрушении и стыде, так как именно за твои грехи Господь идет на страдания.

*Первый пункт:* Увидеть участников Вечери, и, обращаясь [мыслю] в себя, постараться извлечь из этого какую-либо пользу.

*Второй пункт:* Слушать то, что они говорят, и подобным же образом постараться извлечь из этого какую-либо пользу.

*Третий пункт:* Смотреть на то, что они совершают, и извлечь из этого какую-либо пользу.

*Четвертый пункт:* Подумать [над тем], что Господь наш претерпевает своим человечеством или что хочет претерпеть сообразно той части страданий, о которых размышляю; и тогда начать с великим прилежанием побуждать себя к сокрушению, скорби и слезам, и таким же образом потрудиться и в последующих пунктах.

*Пятый пункт:* Обратит внимание на то, что Божество таится [во время страстей], а именно – имея мощь уничтожить врагов своих, этого не делает и попускает [Своему] Святейшему Человечеству столь ужасно страдать.

*Шестой пункт:* Понять, что все это Господь терпит за мои грехи и так далее и что я [сам] должен делать и терпеть ради Него.

Закончить беседу с Иисусом Христом, Господом нашим, и молитвою *Отче наш*.

Необходимо иметь в виду, как отчасти было уже сказано выше, что в беседах следует рассуждать и просить сообразно с темой [размышления], соответственно тому, находится ли кто в искушении или в утешении; хочет ли иметь ту или иную добродетель; желает ли себя склонить в ту или иную сторону; желает ли обрести печаль или радость, сообразно предмету созерцания; прося единственно того, что наиболее усиленно желает достигнуть. Таким образом, можно совершить либо только одну беседу с Иисусом Христом, либо, если само размышление или усердие к тому побуждает, совершить их три: одну с Бого-

матерью, другую с [Ее Божественным] Сыном, третью с [Богом] Отцом, в той форме, которая указана во второй Неделе, в размышлении о *Двух знаменах* и в примечании, помещенном в конце размышления о *Трех Мужах*.

## ВТОРОЕ СОЗЕРЦАНИЕ

*на рассвете — [событий, совершившихся] после Тайной Вечери до Гефсиманского сада включительно*

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Содержание – как Господь наш Иисус Христос спустился со своими одиннадцатью учениками с горы Сион, где совершил Вечерю [и направился] в долину Иосафата, как оставил восемь из них в долине и троих в одной из частей сада; и погрузился в молитву, и был пот Его, как капли крови, падающие на землю; и после, как трижды помолился Отцу и пробудил от сна троих своих учеников; и как от гласа Его поверглись ниц враги; и как Иуда поцеловал Его, и как святой Петр отсек Малху ухо, которое Господь [прикосновением] водворил на место; как, наконец, взят был, подобно разбойнику, и как повели Его обратно через долину, и оттуда под гору и вверх до дома Анны [первосвященника].

*Второе вступление:* Представление места – здесь рассмотреть дорогу от горы Сион в долину Иосафата, также к [Гефсиманскому] саду, широкая ли она, длинная ли, имеет ли такой вид или иной.

*Третье вступление:* Просить о том, чего желаешь, [того], что подобает просить во время [размышления] о Страстях, то есть о печали со Христом, полным скорби, о сокрушении с изнемогающим Христом, о слезах, о внутреннем страдании [при мысли] о толиких страданиях, которые Христос переносит ради нас.

В этом втором созерцании после подготовительной молитвы и трех указанных вступлений сохраняется та же последовательность пунктов и бесед, как и в первом созерцании Вечери. Во время литургии и вечерни делаются два повторения первого и второго созерцаний, а перед ужином – приложение чувств к этим двум созерцаниям, всегда начиная с подготовительной молитвы и с трех вступлений, согласно с содержанием, сохраняя форму и указания, данные во второй Неделе.

Сообразно тому, насколько возраст, темперамент и здоровье упражняющегося позволяют, он должен ежедневно совершать пять Упражнений или менее.

В эту третью Неделю нужно изменить второе и шестое добавления. Второе [будет] таким: сразу по пробуждении, вопрошая себя, куда иду и зачем, вспомнить вкратце созерцание [данной тайны], которое хочу совершить, и постараюсь, вставая и одеваясь, возбудить в себе сострадание и печаль о столь великой скорби и страданиях Христа, Господа нашего. Шестое добавление изменится так: не возбуждать [в себе] приятных мыслей, хотя бы добрых и святых, как, например, о Воскресении и о небе, но, напротив, настраивать себя на печаль, скорбь и сокрушение, часто поминать труды и скорби Христа, Господа нашего, которые Он перенес от рождения до Тайны Страстей, о которой теперь размышляю.

Частичное испытание совести, относящееся к [исполнению] Духовных Упражнений и данных добавлений, должно совершаться так, как это происходило на предыдущей Неделе.

## ВТОРОЙ ДЕНЬ

*В полночь будет созерцание того, что происходило после Гефсиманского сада и до дома Анны включитель-*

*но, на рассвете – от дома Анны до дома Каиафы включительно; после чего – два обычных повторения и приложение чувств способом, указанным выше*

### ТРЕТИЙ ДЕНЬ

*В полночь – от дома Каиафы до Пилата включительно, на рассвете – от Пилата до дворца Ирода включительно, после чего обычные повторения и приложение чувств способом, уже указанным выше*

### ЧЕТВЕРТЫЙ ДЕНЬ

*В полночь – от Ирода к Пилату, созерцая также половину тайн, происшедших в доме Пилата; затем во время Упражнения, совершаемого на рассвете, созерцаются остальные тайны, происходящие там же; после чего – повторения и приложение чувств, как о том сказано выше*

### ПЯТЫЙ ДЕНЬ

*В полночь – от дома Пилата до распятия на кресте; на рассвете – от воздвижения его на кресте до кончины Господа Иисуса; после чего два обычных повторения и приложение чувств*

### ШЕСТОЙ ДЕНЬ

*В полночь – от снятия со креста до положения во гробе; на заре – от погребения до [возвращения в] дом, в котором сокрылась Владычица наша после погребения ее Сына*



## СЕДЬМОЙ ДЕНЬ

*Созерцание всех Страстей [Христовых]  
во время Упражнений в полночь и на рассвете*

Вместо двух повторений и приложений чувств в течение всего этого дня думать, по возможности чаще, о том, как святейшее тело Христа, Господа нашего, пребывало отделенным от души, где и как оно было погребено; представить себе также одиночество, великую скорбь и истощание Владычицы нашей; и, с другой стороны, – одиночество учеников.

[Примечание.] Нужно заметить, что если кто захочет продлить время размышления о Страстях Господних, то должен взять на каждое созерцание меньшую часть тайн, например для первого созерцания – только Вечерю; на второе – омовение ног; на третье – причащение апостолов; на четвертое – беседу Христа с учениками; и так [поступать] в иных созерцаниях и тайнах.

Затем, окончив созерцания Страстей Господних, посвятить весь день первой части Страданий, а следующий день – другой части; а в третий день [взять] все Страдания.

Напротив, если кто пожелает сократить время созерцания Страстей Господних, то пусть возьмет в полночь – Вечерю, на рассвете – сад [Гефсиманский]; во время литургии – дом Анны; около вечерни – дом Каиафы; перед ужином – дом Пилата; так чтобы, не совершая повторения и приложения чувств, делать ежедневно пять различных Упражнений, и каждое из них сопрячь с отдельной тайной Христа, Господа нашего. Окончив таким образом [созерцание] всех Страстей [Христовых], можно на следующий день созерцать всю совокупность их в одном Упражнении или в нескольких, смотря по тому, что окажется более [способным] принести [духовный] плод.

## ПРАВИЛА,

*[позволяющие] в будущем  
стяжать порядок [умеренность] в еде*

*Первое правило.* От хлеба можно менее воздерживаться, ибо это пища, которая обычно не вызывает особой жадности или искушения, в отличие от иных родов пищи.

*Второе правило:* Что касается питья, то, по-видимому, тут более надлежит соблюдать умеренность, нежели в употреблении хлеба, – поэтому нужно строго различать, что полезно, и этим пользоваться, и что вредно, чтобы от этого отказываться.

*Третье правило:* Что касается иных кушаний, то надо хранить большую и более целостную воздержанность, ибо здесь [скорейшая причина] неумеренности и сильнейшее искушение чувствами. Эту воздержанность в пище, во избежание неумеренности, можно в себе воспитать двумя способами: во-первых, приучаясь есть более простую пищу, во-вторых, употребляя более изысканную пищу в малом количестве.

*Четвертое правило:* Тот, кто будет более ограничивать себя в необходимой пище, остерегаясь при этом подвергнуть организм ослаблению, тем скорее дойдет до нормы, которой должен придерживаться в пище и питии. И это по двум причинам: во-первых, потому, что таким образом себе помогающий и себя приспособляющий часто ощущает большее внутреннее просвещение, утешения и божественные вдохновения, которые укажут соответствующую среднюю меру; во-вторых, если человек будет видеть, что при таком воздержании у него не будет ни телесных сил, ни способности к Духовным Упражнениям, то легко оценит меру, которая ему необходима для поддержания плоти.

*Пятое правило:* Во время еды взирай [умственными очами] на Христа, Господа нашего, вкушающего со своими апостолами; на то, как Он пьет, как смотрит, как говорит; и старайся Ему уподобляться так, чтобы ум более был занят размышлением о Господе нашем и менее поддержанием тела; этим достигнешь лучшего способа и порядка, которыми ты должен руководствоваться.

*Шестое правило:* Иной раз, когда ешь, можешь заняться и иным размышлением – или о жизни святых, или о благочестивом созерцании, или о каком-либо духовном деле, которое тебе надлежит сделать, ибо тогда внимание, в них углубленное, менее воспримет наслаждение и ощущение пищи телесной.

*Седьмое правило:* Прежде всего надо остерегаться, чтобы ум не был целиком занят едой и чтобы не было в еде торопливости из жадности, но необходимо господствовать над собой как в способе еды, так и в ее количестве.

*Восьмое правило:* Чтобы устранить [всякую] неупорядоченность [в еде], весьма полезно, если после обеда или ужина, либо в иное время, когда не ощущаешь желания есть, назначить себе соответственную меру на ближайший обед или ужин и придерживаться ее ежедневно, не изменяя [ее] ни из-за страсти, ни из-за искушения; но, напротив того, чтобы лучше победить всякое неупорядоченное желание и искушение врага, если искушает съесть больше, съесть меньше установленного.

## ЧЕТВЕРТАЯ НЕДЕЛЯ

### ПЕРВОЕ СОЗЕРЦАНИЕ

[того], как Христос, Господь наш, явился Пресвятой Деве.

*Обычная подготовительная молитва.*

*Первое вступление:* Повествование о том, как по кончине Христа на кресте, Тело Его осталось отделенным от Души, но неизменно пребывало соединенным с Божеством, и как Его блаженная Душа, по-прежнему соединенная с Божеством, низошла во ад; вывела оттуда души праведных и возвратилась ко гробу; и как [Христос] воскресший явился – с телом и душой – благословенной своей Матери.

*Второе вступление:* Представление места – представить святой гроб, местоположение дома Госпожи нашей, отдельные его комнаты, ту, в которой она живет, молельню и так далее.

*Третье вступление:* Просить о том, чего желаешь; здесь следует испрашивать благодати, дабы сильно возрадоваться и возвеселиться столь [великой] славе и радости Христа, Господа нашего.

*Первый, второй и третий пункт* будут обычные, как было при [созерцании] Вечери Господней.

*Четвертый пункт:* Рассматривать (*considerare*) то, как Божество, таившееся во время страданий, теперь столь чудесно является и открывает себя в святейшем Воскресении, через истинные и святейшие Его действия.

*Пятый пункт:* Заметить, как Христос, Господь наш, принимает роль Утешителя; и сравни с этим, как должно [поступать], чтобы утешать друг друга.

Окончить одной или несколькими беседами, соответственно содержанию созерцания, и молитвой *Отче наш*.

*Первое примечание.* В последующих созерцаниях необходимо проходить все тайны [славы] Воскресения до Вознесения включительно, пользуясь способом, указанным ниже, сохраняя на протяжении всей Недели, [посвященной] Воскресению, ту же форму и тот же метод, которые были в Неделю, [посвященную] Страстям Господним. Первое созерцание – Воскресения – должно служить образцом [в том], что касается вступлений, которые должны соответствовать содержанию созерцания; и для четырех пунктов, которые остаются такими же; и [для] добавлений, о которых речь идет ниже; также и во всем остальном, в повторениях, в приложении чувств, в сокращении или продлении [созерцания] тайн, можно руководствоваться методом, данным для Недели, [посвященной] Страстям.

*Второе примечание.* Обыкновенно в эту четвертую Неделю более полезно, нежели в трех предыдущих, совершать только четыре Упражнения, а не пять. Первое – утром, тотчас же после пробуждения; второе – во время литургии или перед обедом, вместо первого повторения; третье – во время вечерни, вместо второго повторения; четвертое – перед ужином, совершая приложение чувств к трем Упражнениям этого дня, останавливаясь и замечая важнейшие части, которыми мы были более тронуты и [благодаря] которым имели духовное утешение.

*Третье примечание.* Хотя во всех созерцаниях указано известное число пунктов – три, пять и так далее, тем не менее созерцающий может их уменьшить или увеличить соответственно тому, что сочтет для себя наилучшим. В

таком случае для него будет весьма полезно до начала Упражнений определить желаемое число пунктов,

В эту четвертую Неделю следует изменить следующие (из десяти) добавления: второе, шестое, седьмое и десятое.

*Второе:* Сразу по пробуждении рассмотреть созерцание, которое предстоит совершить, желая возвеселиться и проникнуться радостью [воскресшего] Господа нашего Иисуса Христа.

*Шестое:* Вспоминать и думать о вещах, побуждающих к Духовному утешению, радости и духовному веселию, как, например, о небе.

*Седьмое:* Размышлять о радостном свете дня и всем том прекрасном, что приносит нам каждое время года, а именно – прохлада летом; яркое солнце и тепло огня зимой; и все это в той мере, какая поможет душе возрадоваться в нашем Творце и Искупителе.

*Десятое:* Вместо [дел] покаяния следить только за умеренностью и средней мерой во всем, если нет [в эти дни] церковного поста и воздержания, которые надо всегда соблюдать, если к тому нет серьезных препятствий.

## СОЗЕРЦАНИЕ РАДИ ОБРЕТЕНИЯ ЛЮБВИ

Вначале необходимо обратить внимание на два обстоятельства.

*Во-первых,* любовь следует вкладывать более в дела, нежели в слова.

*Во-вторых,* любовь заключается во взаимном общении сторон; то есть – любящий дает любимому и преломляет с ним то, что имеет, или часть того, что имеет, или то, что может [сделать для него], и взаимно – любимый любящему; так, если один имеет знание, то дает его другому, его не имеющему; если же кто [имеет] почести или богатство – делится ими с другим.

*Молитва:* обычная молитва.

*Первое вступление:* Представление места; здесь увидеть себя предстоящим Богу, Господу нашему, ангелам и Святым, ходатайствующим за меня.

*Второе вступление:* Просить о том, чего желаешь; здесь просить о внутреннем познании множества благ, полученных от Бога, дабы, познав их, во всех них ты смог бы возлюбить [Его] и служить Его Божественному Величию.

*Первый пункт:* Вспомнить полученные благодеяния – создания, искупления, и дары, по отдельности [мне] данные, взвешивая с глубокой любовью все, что сделал для меня Господь, Бог наш, и сколько Он мне дал из того, что имеет; и, кроме того, как тот же Господь желает дать мне Себя Самого, насколько может, по Своему Божественному изволению. И затем подумать, [углубившись] в себя, разбирая [сообразуясь] с разумом и справедливостью, что я должен буду со своей стороны предложить и дать Его Божественному Величию; именно: все, что мое, и меня самого вместе с этим, и, как желающий принести с великим чувством, [сказать]:

— Возьми, Господи, и прими всю мою свободу, мою память, мой разум и всю мою волю – все, что имею и чем обладаю; Ты даровал мне все сие – Тебе, Господи, их возвращаю; все Твое, распоряжайся им по Твоей воле; даруй мне любовь Твою и благодать, сих будет мне достаточно.

*Второй пункт:* Рассмотря, как Бог обитает в творениях – в стихиях, даруя им бытие, в растениях, даруя им произрастание, в животных, даруя им чувства, в людях, даруя им разумение; и во мне самом, даруя мне бытие, жизнь, чувства и разумение; и, кроме всего прочего, претворяя меня в храм Свой, ибо я был создан по Образу и Подобию Бога Всевышнего.

И вновь размысли в самом себе, соответственно сказанному в первом пункте, или каким-либо другим образом, который тебе покажется наиболее подходящим.

*Третий пункт:* Заметить, как Бог действует и трудится ради тебя во всех вещах, сотворенных на лице земли, являясь как бы тружеником в небесах, в стихиях, в растениях, в злаках земных и так далее, даруя им бытие, [и] сохраняя [их], даруя им произрастание, чувства и так далее. Затем обратись мыслью в себя.

*Четвертый пункт:* Рассмотреть [следующее] – как все блага и дары нисходят свыше, так моя ограниченная сила происходит от наивысшей и бесконечной силы свыше; и таким же образом праведность, доброта, благочестие, милосердие и так далее, подобно тому как от солнца исходят лучи, из источника – струи и тому подобное. В заключение обратись мыслью в себя, как было сказано выше.

Окончить *Беседой* и *Отче наш*.

### ТРИ ОБРАЗА СОВЕРШЕНИЯ МОЛИТВЫ

Первый образ молитвы относится к десяти заповедям, к семи смертным грехам, к трем силам души и к пяти чувствам тела; этот образ совершения молитвы является не каким-либо видом или родом молитвы, но скорее формой, методом и неким Упражнением для приготовления души, дабы она возрела и дабы ее молитва стала угодна Богу.

Сперва нужно совершить равноценное тому, что указано во втором добавлении второй Недели, а именно: прежде чем начать молитву, необходимо обрести покой в мыслях, – совершать это сидя или прохаживаясь, как тебе покажется лучше, размышляя о том, куда я иду и зачем; и это добавление должно соблюдаться в начале всякого способа совершения молитвы.



## [О ЗАПОВЕДЯХ]

Затем совершается как бы *подготовительная молитва*: например, следует просить Господа Бога о благодати познания, в чем я согрешил в десяти заповедях, и о благодати помощи, чтобы исправиться на будущее, просить также о совершенном уразумении этих заповедей, чтобы лучше их хранил ради прославления и восхваления Божественного Величия.

Для первого образа совершения молитвы следует рассмотреть и продумать то, как я хранил и в чем нарушал первую заповедь. Приму за правило [следующее]: буду размышлять над этим в течение времени, достаточного для прочтения трех *Отче наш* и трех *Богородице Дево*; и если в это время найду какое-либо свое прегрешение, буду просить прощения и отпущения этой вины и прочту *Отче наш*. И таким способом пройду каждую из десяти заповедей.

Следует отметить, что если кто-либо в размышлении дойдет до заповеди, против которой обычно не грешит, то нет необходимости, чтобы задерживался на ней в течение всего указанного времени: но, сообразуясь с большим или меньшим нарушением той или иной заповеди, необходимо согласно этому задержаться на ней, чтобы произвести испытание; таким же образом поступают относительно смертных грехов.

Останавливаясь так на всех десяти заповедях, каюсь в своих грехах и испрашивая у Господа Бога благодати и помощи для исправления, закончить *Беседой* с Господом Богом, сообразно содержанию [Упражнения].

## [О СМЕРТНЫХ ГРЕХАХ]

Что касается семи смертных грехов, то после [указанного] добавления совершается *подготовительная молитва* – способом, уже указанным, с тем изменением, что здесь речь идет о грехах, которых нужно избегать, а там шла речь о заповедях, которые надлежит сохранять. Подобно предыдущему, здесь сохраняется порядок и правила, уже указанные, а также *беседа*.

Чтобы лучше познать свою виновность в смертных грехах, нужно также рассмотреть им противоположные добродетели, и, чтобы вернее избежать этих грехов, нужно принять решение и постараться стяжать эти семь противоположных добродетелей и через святые Упражнения в них укрепиться.

## [О ТРЕХ СИЛАХ ДУШИ]

При [размышлении] о трех силах души нужно сохранять тот же порядок и правила, как и при [размышлении] о заповедях, совершая соответствующее *дополнение, подготовительную молитву и Беседу*.

## [О ПЯТИ ЧУВСТВАХ ТЕЛА]

Что касается пяти чувств тела, то [здесь] сохраняется все тот же порядок, изменяется лишь содержание,

Тот, кто в пользовании своими чувствами хочет подражать Господу нашему Христу, пусть поручит себя в *подготовительной молитве* Его Божественному Величию; а после рассмотрения каждого чувства прочитает *Богородице Дево* или *Отче наш*; если бы кто захотел в пользовании чувствами подражать Пресвятой Деве, то пусть

поручит себя Ей в *подготовительной молитве*, дабы Она испросила эту благодать у Своего Сына; а по рассмотрении каждого чувства пусть прочитает *Богородице Дево*.

## ВТОРОЙ ОБРАЗ СОВЕРШЕНИЯ МОЛИТВЫ

*состоит в созерцании смысла каждого слова молитвы*

То же добавление, что в первом способе молитвы, сохраняется и во втором.

*Подготовительная молитва* должна быть соотнесена с лицом, к которому обращено моление.

*Второй образ* совершения молитвы состоит в [следующем]:

Стоя на коленях или сидя,сообразно тому, что каждый найдет для себя более удобным, а так же тому, что каждому больше подходит в смысле благоговейного настроения, закрыв глаза или же устремив их в одно место и не обращая их по сторонам, произнести слово *Отче*; и задержаться на нем столько времени, сколько необходимо для обретения присущих ему смыслов, подобий, ощущений и умилений; и так же поступай относительно каждого слова *Отче наш* или какой-либо другой молитвы, выбранной для совершения этим способом.

*Первое правило*: Указанным образом в течение целого часа следует пройти всю *Молитву Господню*; по окончании ее пусть прочтет обычным образом – *Богородице Дево; Верую; Душа Христова; Радуйся, Царица*.

*Второе правило*: Если случится кому обрести в одном или в двух словах *Молитвы Господней* богатый материал для размышления, вкус и утешение, то пусть не старается идти далее, хотя бы уже кончалось [положенное] время, когда же оно кончится, прочитать оставшуюся часть *Молитвы Господней* обычным образом.

*Третье правило:* Если кто на одном или двух словах молитвы Господней задержится на целый час и на другой день захочет вернуться к той же молитве, то пусть прочитает обычным способом слова, [уже разобранные], и начнет размышлять (созерцать) со слова, непосредственно следующего, способом, данным во втором правиле.

Нужно заметить, что, окончив *Молитву Господню* в один или несколько дней, таким же способом следует рассмотреть *Богородице Дево* и другие молитвы, дабы некоторое время пребывать в Упражнении совершая одну из них.

*Другое примечание.* По окончании молитвы нужно обратиться к тому Лицу, к которому она была направлена, и в немногих словах просить благодати и добродетели, в которых ощущаешь наибольшую потребность.

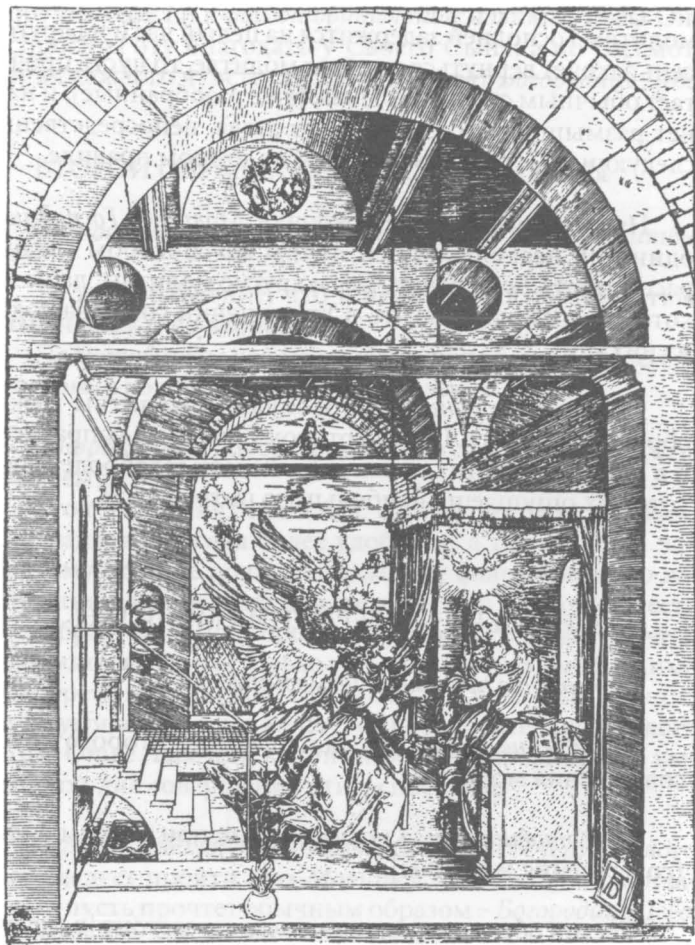
## ТРЕТИЙ ОБРАЗ СОВЕРШЕНИЯ МОЛИТВЫ

### *Ритмичное произнесение молитвы*

*Добавление* то же, что для первого и второго образа совершения молитвы.

*Подготовительная молитва* – как при втором образе [совершения молитвы].

Третий образ совершения молитвы состоит [в следующем]; соразмерно дыханию молиться умственно, произнося в это время слова *Молитвы Господней* или иной молитвы, которую читаешь, так чтобы произносить по одному слову, [имеющему самостоятельное значение], между последовательными вдохами; и в течение этого времени обращать особое внимание на значение этого слова, или на Лицо, к которому оно обращено, или на свое



*Благовещение (с гравюры А.Дюрера 1504 г.).*

ничтожество, или на разницу между величию того Лица и моим ничтожеством; и таким образом прочесть остальные слова *Отче Наш*, а затем иные молитвы, например: *Богородице Дево*; *Душа Христова*; *Верую и Радуйся*, *Царица*. Их следует прочесть обычным способом.

*Первое правило:* Если на другой день или в другой час [того же дня] кто-нибудь захочет таким образом молиться, то пусть прочтет *Богородице Дево* мерным способом, а прочие молитвы -обыкновенным, и так постепенно поступит с иными молитвами.

*Второе правило:* Если кто захочет увеличить пребывание в ритмичном образе моления, может [последовательно] прочитать все вышеупомянутые молитвы или часть их, следуя способу ритмичных вдыханий, как было указано выше.

## ТАЙНЫ ЖИЗНИ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА

*Примечание.* Во всех следующих тайнах слова, идущие после двоеточия, взяты из Евангелия. Для каждой тайны в большинстве случаев дано три пункта, чтобы облегчить упражняющемуся размышление или созерцание.

### О БЛАГОВЕЩЕНИИ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕЙ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 1, ст. 26-38*

*Первый пункт:* Ангел Гавриил, приветствуя Владычицу нашу, извещает Ее о зачатии Христа Господа нашего. Ангел, войдя к ней, сказал: Радуйся, Благодатная... И вот, зачнешь во чреве, и родишь Сына.

*Второй пункт:* Ангел скрепляет сказанное Владычице нашей, извещая ее о зачатии святого Иоанна Крестителя: Вот и Елизавета, родственница твоя... и она зачала сына в старости своей...

*Третий пункт:* Владычица наша ответила ангелу: Се, раба Господня, да будет Мне по слову твоему.



*Рождество Христово (с гравюры А.Дюрера 1504 г.).*

## О ПОСЕЩЕНИИ ВЛАДЫЧИЦЕЙ НАШЕЙ СВЯТОЙ ЕЛИЗАВЕТЫ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 1, 39-56*

*Первый пункт:* Когда Владычица наша посетила Елизавету, тогда святой Иоанн Креститель, пребывая во чреве матери, почувствовал присутствие Владычицы нашей: Когда Елизавета услышала привет Марии, взыгрался младенец во чреве ее, и Елизавета исполнилась Духа Святого, и воскликнула громким голосом, и сказала – благословенна Ты в женах, и благословен плод чрева Твоего.

*Второй пункт:* Владычица наша отвечает благодарственной песнью: Величит душа моя Господа.

*Третий пункт:* Пробыла же Мария с нею около трех месяцев и возвратилась в дом свой.

## О РОЖДЕСТВЕ ХРИСТА, ГОСПОДА НАШЕГО,

*повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 1-14*

*Первый пункт:* Владычица наша и обручник ее Иосиф идут из Назарета в Вифлеем: Пошел также и Иосиф из Галилеи... в Вифлеем... записаться с Мариєю, обрученной ему женою, которая была беременна.

*Второй пункт:* Родила Сына Своего первенца, и спеленала Его, и положила Его в ясли.

*Третий пункт:* Внезапно явилось многочисленное воинство небесное... взывающее: Слава в вышних Богу.

## О ПАСТЫРЯХ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 8-20*

*Первый пункт:* Рождество Христа, Господа нашего, ангелом объявляется пастухам: Возвещаю вам великую радость, ибо ныне родился вам... Спаситель.





*Поклонение волхвов (с гравюры А.Дюрера 1504 г.).*

**Второй пункт:** Пастухи идут в Вифлеем. И, поспешив, пришли и обрели Марию и Иосифа и Младенца, лежащего в яслях.

**Третий пункт:** Возвратились пастухи, славя и хваля Бога.

## ОБ ОБРЕЗАНИИ ГОСПОДНЕМ

повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 21

*Первый пункт: Обрезание Младенца Иисуса.*

*Второй пункт:* Дали Ему имя Иисус, нареченное ангелом прежде зачатия Его во чреве.

*Третий пункт:* Возвращают Младенца Матери Его, Которая страдала, взирая на кровь, истекшую из [ран] Ее Сына.

## О ТРЕХ ЦАРЯХ-ВОЛХВАХ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 2, ст. 1-12*

*Первый пункт:* Три царя-волхва, следуя за звездой, пришли поклониться Иисусу, говоря: Мы видели звезду Его на востоке и пришли поклониться Ему.

*Второй пункт:* Поклонились Ему и принесли дары. И, пав, поклонились Ему и ...принесли Ему дары: золото, ладан и смирну.

*Третий пункт:* Познав во сне откровение не возвращаться к Ироду, иным путем отошли в страну свою.

ОБ ОЧИЩЕНИИ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕЙ  
И СРЕТЕНИИ МЛАДЕНЦА ИИСУСА

*повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 22-39*

*Первый пункт:* [Мария и Иосиф] приносят Младенца Иисуса во храм, дабы представить Его Господу как перво-



*Отдых на пути в Египет (с гравюры А.Дюрера 1504 г.).*

родного, и приносят за него две горлицы или двух птенцов голубиных.

*Второй пункт:* Симеон, придя во храм, взял... и сказал: Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром.

*Третий пункт:* Анна, подойдя, славила Господа и говорила о Нем ожидавшим избавления Израиля.

## О БЕГСТВЕ В ЕГИПЕТ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 2, ст. 13-15*

*Первый пункт:* Ирод хотел умертвить Младенца Иисуса и поэтому велел убить младенцев; но до их избиения ангел призвал Иосифа бежать в Египет: Встань, и возьми Младенца и Матерь Его, и беги в Египет.

*Второй пункт:* Иосиф направляется в Египет: Он встал... ночью и пошел в Египет.

*Третий пункт:* И там был до смерти Ирода.

## О ТОМ, КАК ХРИСТОС, ГОСПОДЬ НАШ, ВОЗВРАТИЛСЯ ИЗ ЕГИПТА

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 2, ст. 19-23*

*Первый пункт:* Ангел извещает Иосифа, дабы вернуться в землю Израилеву: Восстань, возьми Младенца и Матерь Его и иди в землю Израилеву.

*Второй пункт:* Он встал... и пришел в землю Израилеву.

*Третий пункт:* Так как в Иудее царствовал Архелай, сын Ирода, то удалился в Назарет.

## О ЖИЗНИ ХРИСТА, ГОСПОДА НАШЕГО, ОТ ДВЕНАДЦАТИ ЛЕТ ДО ТРИДЦАТИ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 51-52*

*Первый пункт:* Был послушен родителям своим: преуспевал в премудрости, и возрасте, и любви.

*Второй пункт:* По-видимому, занимался ремеслом плотника, как на это указано у святого евангелиста Марка (гл. 6, ст. 3): Не плотник ли Он?

## О ПРИШЕСТВИИ ДВЕНАДЦАТИЛЕТНЕГО ХРИСТА ВО ХРАМ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 2, ст. 41-45*

*Первый пункт:* Христос, Господь наш, когда Ему исполнилось двенадцать лет, пришел из Назарета в Иерусалим.

*Второй пункт:* Христос, Господь наш, остался в Иерусалиме и об этом не знали родители Его.

*Третий пункт:* Три дня спустя они нашли Его во Храме, сидящим среди учителей и общающимся с ними; а когда спросили Его родители, где Он был, то Он им ответил: Или вы не знали, что должно Мне быть в том, что принадлежит Отцу Моему.

## О КРЕЩЕНИИ ХРИСТОВОМ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 3, ст. 13-17*

*Первый пункт:* Христос, Господь наш, попросившись с благословенной Матерью Своею, пришел из Назарета к реке Иордану, где находился Св. Иоанн Креститель.

*Второй пункт:* Святой Иоанн совершил крещение Христа Господа нашего; [но сперва] отказывался от этого, считая себя недостойным крестить Его; Христос же Ему

сказал: Оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду...

*Третий пункт:* Дух Святой нисшел на Него и был с неба глас Отца, свидетельствующий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение.

## ОБ ИСКУШЕНИИ ХРИСТА [В ПУСТЫНЕ]

*повествуют святой евангелист Лука, гл. 4, ст. 1-13  
и святой евангелист Матфей, гл. 4, ст. 1-11*

*Первый пункт:* Христос после крещения удалился в пустыню, где постился сорок дней и сорок ночей.

*Второй пункт:* Он был трижды искушаем врагом: И приступил к Нему искуситель и сказал: если Ты – Сын Божий, скажи, чтобы камни сии сделались хлебами... Бросься вниз... Все это дам Тебе, если, павши, поклонишься мне.

*Третий пункт:* Ангелы приступили и служили Ему.

## О ПРИЗВАНИИ АПОСТОЛОВ

*Первый пункт:* По-видимому, святой Петр и святой Андрей были призваны трижды; сначала к некоторому познанию [Христа], что следует из свидетельства святого Иоанна, гл. 1, [ст. 38-41]; потом к некоему [нерешительному] следованию за Христом, с намерением вернуться к тому, что оставили, как об этом говорит святой Лука, гл. 5; в-третьих, к следованию за Христом, Господом нашим, навсегда (Матфей, гл. 4, ст. 18-20; и Марк, гл.1, ст. 16-18).

*Второй пункт:* [Он] призвал Филиппа, как сказано у святого Иоанна (гл. 1), и Матфея, о чем смотри у него самого (гл. 9).

*Третий пункт:* Призвал остальных апостолов, об особом призвании которых Евангелие не упоминает.

И еще надо рассмотреть иные три обстоятельства: во-первых – насколько апостолы были необразованны и низкого сословия; во-вторых – достоинство [служения], к которому они были столь милостиво призваны; в-третьих – дары и благодати, коими были возвышены над всеми отцами Нового и Ветхого Завета.

## О ПЕРВОМ ЧУДЕ, СОВЕРШЕННОМ НА БРАКЕ В КАНЕ ГАЛИЛЕЙСКОЙ,

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 2, ст. 1-11*

*Первый пункт:* Христос, Господь наш, был приглашен со своими учениками на брак.

*Второй пункт:* Матерь обращает внимание Сына на недостаток вина, говоря: вина нет у них; и приказывает слугам: что скажет Он вам, сделайте.

*Третий пункт:* [Христос] превратил воду в вино и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его.

## [О ТОМ], КАК ХРИСТОС, ГОСПОДЬ НАШ, ИЗГНАЛ ИЗ ХРАМА ПРОДАЮЩИХ

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 2, ст. 13-23*

*Первый пункт:* Сделав бич из вервья, [Христос] выгнал из храма всех торгующих в нем.

*Второй пункт:* Он опрокинул столы и рассыпал монеты богатых менял, бывших во храме.

*Третий пункт:* Бедным, продающим голубей, сказал кротко: Уберите это отсюда и дом Отца моего не делайте домом торговли.

## О НАГОРНОЙ ПРОПОВЕДИ ХРИСТА

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 5, ст. 1-12*

*Первый пункт:* Обращаясь отдельно к возлюбленным Своим ученикам, Он говорит им о восьми заповедях блаженства: Блаженны нищие духом, кроткие, милостивые, плачущие, алчущие и жаждущие правды, чистые сердцем, миротворцы, изгнанные за правду.

*Второй пункт:* Побуждал их хорошо пользоваться своими талантами: Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного.

*Третий пункт:* Объявляет себя не нарушителем закона, а его исполнителем, объясняя заповеди не убивать, не прелюбодействовать, не клясться и о любви к ближнему: Я говорю вам -любите врагов ваших, благотворите ненавидящим вас.

## [О ТОМ], КАК ХРИСТОС УСМИРИЛ МОРСКУЮ БУРЮ,

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 8, ст. 23-27*

*Первый пункт:* В то время как Христос Господь наш почивал на море, поднялась великая буря.

*Второй пункт:* Ученики, испугавшись, разбудили Его; Он же упрекнул их за слабую веру, которая была у них, и сказал им:



Что вы так боязливы, маловеры?

*Третий пункт:* Запретил ветрам и морю, да перестанут, и они перестали, и настала тишина на море, и люди дивились этому, вопрошая – кто это, что и ветры и море повинуются Ему?

[О ТОМ], КАК ХРИСТОС ШЕЛ ПО МОРЮ,

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 15, ст. 22-23*

*Первый пункт:* Христос, отпустив народ, взошел на гору, и приказал ученикам Своим войти в лодку, и, оставшись один, начал молиться.

*Второй пункт:* Лодку било волнами, Христос же пришел к ней идя по воде; и ученики думали, что это призрак.

*Третий пункт:* Христос сказал им: Это Я, не бойтесь; [тогда] святой Петр, Его повелением, пошел к Нему, идя по водам, и, усомнившись, стал тонуть; но Христос, Господь наш, спас его и упрекнул его за маловерие, потом вошел в лодку, и ветер утих.

[О ТОМ], КАК АПОСТОЛЫ БЫЛИ ПОСЛАНЫ  
НА ПРОПОВЕДАНИЕ,

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 10, ст. 1-16*

*Первый пункт:* Христос призывает возлюбленных Своих учеников и дает им власть изгонять бесов из человеческих тел и исцелять всяческие болезни.

*Второй пункт:* Наставляет их осторожности и терпению: Вот Я посылаю вас, как овец среди волков; итак, будьте мудры, как змии, и просты, как голуби.

*Третий пункт:* Поучает их, каким образом надо путешествовать: Не берите с собою ни золота, ни серебра; даром получили – даром давайте. Указал им содержание проповедей: Ходя же, проповедуйте, говорите, что приблизилось Царство Небесное.

## ОБ ОБРАЩЕНИИ МАГДАЛИНЫ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 7, ст. 36-50*

*Первый пункт:* Магдалина, неся в сосуде миро, входит в дом фарисея, где Христос возлежал за столом.

*Второй пункт:* Стоя за Господом, у ног Его, она начала орошать ноги его слезами и отирать волосами головы своей, и целовала ноги Его, и мазала миром.

*Третий пункт:* В то время как фарисей осуждает Магдалину, Христос защищает ее, говоря: Прощаются грехи ее многие за то, что она возлюбила много... Ей же сказал: Вера твоя спасла тебя, иди с миром.

## [О ТОМ], КАК ХРИСТОС, ГОСПОДЬ НАШ, НАКОРМИЛ ПЯТЬ ТЫСЯЧ ЧЕЛОВЕК,

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 14, ст. 13-21*

*Первый пункт:* Когда уже стало поздно, ученики просят Христа, дабы отпустил народ, который был с Ним.

*Второй пункт:* Христос, Господь наш, велел апостолам принести хлебы, [которые у них были], и повелел народу возлечь на траве, и прияв [хлебы], благословил их и преломил и подал их ученикам, ученики же – народу.

*Третий пункт:* И все ели и насытились; и набрали оставшихся кусков двенадцать коробов полных.

## О ПРЕОБРАЖЕНИИ ХРИСТОВОМ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 17, ст. 1-9*

*Первый пункт:* Христос, Господь наш, взяв с собой возлюбленных учеников своих Петра, Иакова и Иоанна, преобразился [перед ними], и просветилось лице Его, как солнце, одежды же Его стали белы, как снег.

*Второй пункт:* Он беседовал с Моисеем и Илией.

*Третий пункт:* В то время, когда святой Петр говорил о том, что хорошо поставить здесь три шатра, раздался с неба глас, глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный... Его слушайте. Ученики, услышав сей глас, испугались и пали ниц; Христос же, Господь наш, коснулся их и сказал: Встаньте и не бойтесь... никому не сказывайте о сем, доколе Сын человеческий не воскреснет из мертвых.

## О ВОСКРЕШЕНИИ ЛАЗАРЯ

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 11, ст. 1-45*

*Первый пункт:* Марфа и Мария сообщают Христу, Господу нашему, о болезни Лазаря; узнав о ней, Христос задерживается на два дня, чтобы чудо было *еще* более явным.

*Второй пункт:* Прежде чем воскресить его, Христос требует от обеих, чтобы они имели веру: Я есть воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, – оживет.

*Третий пункт:* Иисус прослезился и, сотворив молитву [Отцу], воскресил Лазаря, повелевая: Лазарь, иди вон.

## О ВЕЧЕРИ В ВИФАНИИ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 26, ст. 6-13*

*Первый пункт:* Господь находится на вечере в доме Симона прокаженного, вместе с Лазарем.

*Второй пункт:* Мария изливает миро на главу Христа.

*Третий пункт:* Иуда возмущается, говоря: К чему такая трата [мира]? Но Господь снова заступается за Магдалину, говоря: Что смущаете женщину; она доброе дело сделала для Меня.

## О ВЕРБНОМ ВОСКРЕСЕНИИ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 21, ст. 1-17*

*Первый пункт:* Господь посылает учеников привести ослицу и осленка, говоря: Отвязав, приведите ко Мне; и если кто скажет вам что-нибудь, отвечайте, что они надобны Господу, и тотчас пошлет их.

*Второй пункт:* Господь сел на ослицу, покрытую одеждами апостолов.

*Третий пункт:* Народ вышел навстречу, постилая на пути одежды и ветви деревьев и восклицая: Осанна Сыну Давидову! благословен грядущий во имя Господне! Осанна в вышних.



*Тайная вечеря (с картины Винсенте Масипа XVI в.).*

## О ПРОПОВЕДАНИИ ВО ХРАМЕ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 19, ст. 47-48*

*Первый пункт:* [Христос] учил ежедневно во храме.

*Второй пункт:* Окончив проповедь, Он возвращался в Вифанию, так как в Иерусалиме не было никого, чтобы принять Его.

## О ТАЙНОЙ ВЕЧЕРИ

*повествуют святой евангелист Матфей, гл. 26, ст. 20-30; святой евангелист Иоанн, гл. 13, ст. 1-30*

*Первый пункт:* Христос вкушает пасхального агнца со Своими двенадцатью апостолами и предвещает им Свою смерть: Истинно говорю вам, что один из вас предаст Меня.

*Второй пункт:* Начав со святого Петра, Он умыл ноги своим ученикам, даже Иуде. Петр же, видя величие Господа и свое собственное ничтожество, не хотел соглашаться, говоря: Господи! Тебе ли умывать мои ноги? Но апостол Петр не знал, что Господь этим давал пример смирения; и потому Иисус сказал: Ибо Я даю вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам.

*Третий пункт:* Господь установил святейшую жертву Евхаристии, в знак своей великой любви, говоря: Примите, ядите. После вечери Иуда вышел, чтобы продать Христа, Господа нашего.

## О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ВЕЧЕРИ ДО САДА ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествуют святой евангелист Матфей, гл. 26,  
ст. 30-46; святой евангелист Марк, гл. 14.*

*Первый пункт:* Господь, совершив вечерю и воспев песнь, отправился к горе Елеонской со своими учениками, полными страха. И оставил восемь из них в Гефсимании, сказав: Посидите тут, пока я пойду, помолюсь там.

*Второй пункт:* Взяв с собой святого Петра, святого Иакова и святого Иоанна, трижды молился, говоря: Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем, не как Я хочу, но как Ты. И, быв в борении, прилежнее молился.

*Третий пункт:* И пришел в такой страх, что сказал: Душа Моя скорбит смертельно. – И кровью потел столь обильно, что святой евангелист Лука говорит: и был пот Его, как капли крови, падающие на землю, что заставляет предполагать, что одежды Его были полны кровью.

## О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ САДА ДО ДОМА АННЫ ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествуют святой евангелист Матфей, гл. 26, ст. 47-58, 69-70; святой евангелист Марк, гл. 14; святой евангелист Лука, гл. 22.*

*Первый пункт:* Господь попускает Иуде поцеловать Его; и быть взятым, как разбойник, теми, которым сказал: Как будто на разбойника вышли вы с мечами и кольями взять Меня, Всякий день бывал Я с вами в храме и уча – и вы не брали Меня. — Когда же Он сказал им: Кого ищите? — враги Его пали ниц.

*Второй пункт.* Апостол Петр ранил одного из слуг первосвященника, но кроткий Господь сказал ему: Возврати меч твой в его место, — и исцелил рану слуги.

*Третий пункт:* Христа, оставленного учениками, ведут к Анне, где святой Петр, следовавший за Ним издалека, отрекся от Него первый раз; Христа же служитель ударил в щеку, говоря: Так отвечаешь Ты, первосвященнику?

## О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ДОМА АННЫ ДО ДОМА КАИАФЫ ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 26.*

*Первый пункт:* Связанного Христа ведут от дома Анны к дому Каиафы; святой Петр дважды отрекается от Него; но, когда Господь взглянул на него, то он, выйдя вон, плакал горько.

*Второй пункт:* Господь всю эту ночь оставался связанным.

*Третий пункт:* Державшие Его связанным издевались над Ним, ударяли Его, закрывали Ему лицо, давали пощечины и спрашивали – прореки нам, Христос, кто Тебя ударил? – и тому подобные кощунства творили над Ним.

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ДОМА КАИАФЫ ДО ДОМА ПИЛАТА ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествуют святой евангелист Матфей, гл. 27;  
святой евангелист Лука, гл. 23;  
святой евангелист Марк, гл. 15.*

*Первый пункт:* Все множество иудеев ведет Его к Пилату, перед которым обвиняют Его, говоря: Мы нашли, что Он совращает народ наш и запрещает давать подать кесарю.

*Второй пункт:* После этого Пилат снова спросил Его и затем еще раз, а затем сказал: Я не нахожу никакой вины в этом Человеке.

*Третий пункт:* И предпочтен был Ему Варавва разбойник: закричали все, говоря – не Его, но Варавву.

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ДОМА ПИЛАТА ДО ДОМА ИРОДА,

*повествует святой евангелист Лука, гл. 23, ст. 6-11*

*Первый пункт:* Пилат послал Иисуса Галилеянина к Ироду, правителю Галилеи.

*Второй пункт:* Ирод много расспрашивал Его с любопытством, но Он не ответил ему ни слова, хотя книжники и фарисеи не переставали обвинять Его.



*Третий пункт:* Ирод со своими воинами, унизив Его, облек Его в белую одежду.

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ДОМА ИРОДА ДО ДОМА ПИЛАТА,

*повествуют св. евангелист Матфей, гл. 27, ст. 26-30;  
святой евангелист Лука, гл. 23, ст. 11-26, 32;  
святой евангелист Марк, гл. 15, ст. 15-20;  
святой евангелист Иоанн, гл. 19, ст. 1-6*

*Первый пункт:* Ирод отослал Его обратно к Пилату, и поэтому Ирод и Пилат стали друзьями, прежде же были во вражде друг с другом.

*Второй пункт:* Пилат взял Иисуса и предал на бичевание, а воины сделали венец из терния, возложили на главу Его, и облекли в ризу багряную, и подходили к Нему, говоря: Радуйся, Царь Иудейский, и били Его по ланитам.

*Третий пункт:* Вывел Его Пилат на всеобщее обозрение; тогда вышел Иисус в терновом венце и в багрянице, и сказал им Пилат: «Се, Человек!»

И, когда увидели Его первосвященники, то закричали, говоря: «Распни, распни Его!»

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ ДОМА ПИЛАТА ДО РАСПЯТИЯ ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 19, ст. 13-22*

*Первый пункт:* Пилат сидя, как судья, предал им Иисуса на распятие, после того как иудеи отреклись от него, как от своего царя, говоря – нет у нас царя, кроме кесаря.

*Второй пункт:* Христос нес крест на своих плечах, и так как не мог его нести, то принудили Симона Киринейского, да несет его вслед за Иисусом.

*Третий пункт:* Распяли Его между двумя разбойниками, установив [на кресте] надпись: Иисус Назорей, Царь Иудейский.

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ НА КРЕСТЕ,

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 19, ст. 23-37*

*Первый пункт:* Христос на кресте произнес семь слов - молился за распявших Его, простил разбойника, поручил святого Иоанна Матери Своей и Свою Матерь святому Иоанну, громко произнес слова: Жажду – и дали Ему желчь и уксус; сказал, что Он оставлен Отцом; сказал: Совершилось! – и еще: Отче, в руки Твои предаю дух Мой.

*Второй пункт:* Солнце померкло, камни раскололись, могилы открылись, завеса храма разорвалась надвое – сверху донизу.

*Третий пункт:* Хулят Его, говоря: Эй! разрушающий храм... сойди с креста; разделили одежды Его; из Его бока, пронзенного копьем, истекла кровь и вода.

### О ТАЙНАХ, СОВЕРШИВШИХСЯ ОТ КРЕСТА ДО ПОГРЕБЕНИЯ ВКЛЮЧИТЕЛЬНО,

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 19, ст. 38-42*

*Первый пункт:* Христос был снят со креста Иосифом [Ариматейским] и Никодимом, в присутствии Его скорбящей Матери.

*Второй пункт.* Тело было отнесено ко гробу, помазано ароматами и погребено.

*Третий пункт:* Была поставлена стража.

## О ВОСКРЕСЕНИИ ХРИСТА, ГОСПОДА НАШЕГО, И О ПЕРВОМ ЯВЛЕНИИ ЕГО

Христос явился Пресвятой Деве Марии; хотя Священное Писание об этом не говорит, но можно это считать сказанным, когда повествуется о явлениях Его многим другим; Священное Писание предполагает, что мы имеем разумение, так вопрошая: Неужели вы еще не разумеете? (Матфей, гл. 15, ст. 16.)

## О ВТОРОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Марк, гл. 16, ст. 1-11*

*Первый пункт:* Ранним утром идут ко гробу Мария Магдалина, Мария Иаковлева и Саломея и говорят между собою – кто отвалит нам камень от двери гроба?

*Второй пункт:* Они видят отваленный камень и ангела, который глаголет [им] – Иисуса ищите Назарянина, распятого; Он воскрес. Его нет здесь.

*Третий пункт:* Христос явился Марии Магдалине, оставшейся у гроба, когда другие уже отошли.

## О ТРЕТЬЕМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 28, ст. 8-10*

*Первый пункт:* Эти Марии исходят из гроба со стра-

хом и радостью великой, желая возвестить ученикам Воскресение Господа.

*Второй пункт:* Христос, Господь наш, явился им на пути, сказав: Радуйтесь. Они же, приступив, припали к ногам Его и поклонились Ему.

*Третий пункт:* Иисус сказал им: Не бойтесь; пойдите, возвестите братьям Моим, чтобы шли в Галилею, и там они увидят Меня.

## О ЧЕТВЕРТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Лука, гл.26, ст.9-12, 33-34*

*Первый пункт:* Святой Петр, услышав от жен о Воскресении Христа, поспешил ко гробу.

*Второй пункт:* Войдя во гроб, увидел одни пелены, коими обернуто было Тело Христа, Господа нашего, и ничего больше.

*Третий пункт:* В то время, когда святой Петр размышлял о случившемся, явился ему Христос; посему апостолы свидетельствовали: Господь истинно воскрес и явился Симону.

## О ПЯТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Лука, гл. 24, ст. 13-33, 35*

*Первый пункт:* Явился ученикам, которые шли в Эммаус и беседовали о Христе.

*Второй пункт:* Он упрекает их, доказывая по Писаниям, что Христос должен был умереть и воскреснуть: О,

несмысленные и медлительные сердцем, чтобы верить всему, что предсказывали пророки! Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу Свою?

*Третий пункт.* По их просьбе Он остановился здесь [в Эммаусе], а затем, причастив их, стал невидим. И они, возвратившись, сообщили апостолам о том, как узнали Его в причастии.

## О ШЕСТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Иоанн, гл.20, ст. 19-23*

*Первый пункт:* Ученики, кроме святого Фомы, были вместе -страха ради иудейского.

*Второй пункт:* Явился им Христос, хотя двери были заперты, и, став посреди их, сказал: Мир вам.

*Третий пункт:* Подает им Духа Святого, глаголя им: Примите Духа Святого... кому простите грехи, отпустятся им.

## О СЕДЬМОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 20, ст. 24-29*

*Первый пункт:* Святой Фома, не уверовавший, так как не был при предыдущем явлении, сказал: Если не увижу... не поверю...

*Второй пункт:* Восемь дней спустя Иисус снова является им [апостолам], когда двери были заперты, и говорит святому Фоме: Поддай перст твой сюда и посмотри... и не будь неверующим, но верующим.

*Третий пункт:* Святой Фома обретает веру и восклицает: Господь мой и Бог мой! – Христос ему отвечает: Блаженны не видевшие и уверовавшие.

## О ВОСЬМОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Иоанн, гл. 21 ст. 1-17*

*Первый пункт:* Иисус является семи своим ученикам, которые в продолжение всей ночи ловили рыбу и ничего не поймали; но, закинув сеть по Его приказанию, не могли вытащить сети от множества рыбы.

*Второй пункт:* Благодаря этому чуду святой Иоанн узнал Христа и сказал святому Петру: Это Господь. Петр же бросился в море и пришел ко Христу.

*Третий пункт:* Христос дал им есть часть печеной рыбы и мед в сотах. Петру, после троекратного вопроса о любви, [Он] поручил овец своих и сказал ему: Паси овец Моих.

## О ДЕВЯТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествует святой евангелист Матфей, гл. 27, ст. 16-20*

*Первый пункт:* По приказанию Господа ученики идут к горе Фавор.

*Второй пункт:* Христос является им и говорит: Дана Мне всякая власть на небе и на земле.

*Третий пункт:* Посылает их в мир проповедывать, глаголя: Идя, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа.

## О ДЕСЯТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествуется в Первом Послании к коринфянам,  
гл. 15, ст. 6-7*

Потом явился более нежели пятистам братьев в одно время.

## ОБ ОДИННАДЦАТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествуется в Первом Послании к коринфянам,  
гл. 15, ст. 7*

Потом явился Иакову.

## О ДВЕНАДЦАТОМ ЯВЛЕНИИ

Явился Иосифу Аримафейскому, как [о том] можно благочестиво полагать и читать в Житиях святых.

## О ТРИНАДЦАТОМ ЯВЛЕНИИ

*повествуется в Первом Послании к коринфянам, гл. 15.*

По вознесении явился апостолу Павлу: После всех явился и мне как некоему извергу. Явился также душою святым Отцам в преисподней, а после того, как вывел их оттуда, и по соединении своей души с телом неоднократно являлся ученикам и беседовал с ними.

## О ВОЗНЕСЕНИИ ГОСПОДА НАШЕГО ХРИСТА

*повествуется в Деяниях апостолов, гл. 1.*

*Первый пункт:* После того как в продолжение сорока дней Христос являлся апостолам, соделывая многие доказательства и знамения, и беседовал с ними о Царствии Божием, Он приказал им ожидать в Иерусалиме обещанного Святого Духа.

*Второй пункт:* Возвел их на гору Елеонскую, и в присутствии их вознесся, и облако закрыло Его от очей их.

*Третий пункт:* В то время, когда смотрели они на небо, ангелы сказали им: Мужи Галилейские, что вы стоите и смотрите на небо? Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо.

## ПРАВИЛА

*для ощущения и распознавания различных движений, возбуждаемых в душе; хороших, чтобы их принимать, и дурных, чтобы их отбрасывать. Эти правила наиболее подходят для первой Недели*

*Первое правило:* Тем, кто идут от одного смертного греха к другому, враг обыкновенно представляет мнимые прелести, заставляет воображать чувственные наслаждения и роскоши, дабы сильнее удержать и углубить таковых в пороках и в грехах. У этих же лиц добрый дух действует обратным образом: возбуждая в них угрызения совести, повергает их в смущение и сожаления и дает им ощутить возражения разума.

*Второе правило:* У тех, кто тщательно очищаются от грехов и в служении Богу нашему идут от хорошего к лучшему, добрый и злой дух действуют противоположно первому правилу: злому духу свойственно грызть, возбуждать печаль и ставить преграды, заставляя душу беспокоиться по поводу ложных соображений, дабы не про-



двинулась вперед. Доброму же духу свойственно внушать отвагу, силу, утешения, слезы, вдохновения и покой, облегчая все и устраняя препятствия, дабы [душа] все более и более преуспевала в добром.

*Третье правило:* О духовном утешении. Называю утешением состояние души, когда в ней, пробуждается некое внутреннее движение, от чего она начинает воспламеняться любовью к Творцу и Господу своему; и вследствие этого не может любить никакой твари на земле ради – нее самой, но только во Творце всех. Это бывает также и в том случае, когда слезы, источаемые душой, побуждают ее – через раскаяние в своих грехах, или страданиями Господа нашего Иисуса Христа, или чем иным, относящимся непосредственно к Его служению и славе, – к любви к Господу.

Наконец, называю утешением всякое увеличение веры, надежды и любви и всякую внутреннюю радость, призывающую и привлекающую к предметам небесным и к спасению души, соделывая ее покойной, умирённой во Господе и Творце ее.

*Четвертое правило:* О духовной оставленности. Называю оставленностью все противоположное утешению, о чем изложено в третьем правиле; а именно – помрачение души, ее волнение, влечение к вещам низким и земным, беспокойство по поводу разных искушений и напастей, побуждающих к неверию, оставление без надежды, без любви; когда душа видит себя вполне ленивой, равнодушной, опечаленной и как будто отлученной от Творца и Господа своего. Ибо как утешение противоположно оставленности, так и мысли, возникающие от утешения, противоположны мыслям, рождающимся от оставленности.

*Пятое правило:* Во время оставленности никогда не нужно делать перемены, но сильно и неуклонно стоять при намерении, которое имелось в день, предшествующий этой оставленности, или во время предыдущего утешения. Ибо как в утешении ведет нас и советами своими

направляет дух добрый, так в оставленности – дух злой, коего советы не могут указать пути к какому бы то ни было благому решению.

*Шестое правило:* Хотя во время оставленности мы не должны изменять наши решения, все же весьма полезно внутренне измениться перед лицом такой оставленности; например, прилежнее молясь, размышляя, усиленно испытывая совесть и более усердно предаваясь покаянию.

*Седьмое правило:* Пребывающий в оставленности, пусть думает, что Господь, испытания ради, предал его естественным или природным его силам, дабы сопротивлялся разным побуждениям и искушениям врага; ибо сопротивляться он может с помощью Божией, которая никогда его не оставляет, хотя он ее ясно не чувствует, так как Господь отобрал у него великое рвение, большую любовь и сильную благодать, оставляя, однако, благодать, достаточную для вечного спасения.

*Восьмое правило:* Пребывающий в оставленности должен прилагать усилия к тому, чтобы сохранить терпение, так как оно противостоит грядущим напастям, и помышлять о том, что вскоре будет утешен, если всеми своими силами будет бороться с оставленностью, как о том сказано в Шестом правиле.

*Девятое правило:* Есть три главные причины, в силу которых мы впадаем в оставленность.

Первая [– наказание], ибо мы бываем холодны, ленивы и небрежны к своим Духовным Упражнениям, и так по нашей вине удаляется от нас духовное утешение.

Вторая [– испытание], ибо Богу угодно, чтобы мы испробовали свои силы; чего мы стоим и далеко ли продвинемся в Его служении и восхвалении, будучи без помощи обильных утешений и великой благодати.

Третья [– поучение], дабы мы получили точное и истинное познание и осведомление и внутреннее чувство

того, что не в наших силах обрести или удержать: большую набожность, напряженную любовь, слезы или какое бы то ни было духовное утешение, но что все это дар и милость Господа, Бога нашего; и чтобы мы не строили себе жилище у другого, и не возносились умом, впадая в гордыню или тщеславие, приписывая себе набожность или прочие следствия духовного утешения.

*Десятое правило:* Находящийся в утешении пусть размышляет о том, как он будет поступать в оставленности, которая затем последует, и пусть запасается для этого времени новыми силами.

*Одиннадцатое правило:* Находящийся в утешении пусть старается смириться и принизить себя насколько может, думая о своей незначительности [слабости] во время оставленности, будучи лишенным [ощущения] благодати или утешения. И напротив, находящийся в оставленности да не забывает, что многое может сделать с [помощью] благодати, так как она достаточна для сопротивления всем его врагам, если он обратится за помощью к Господу и Творцу своему.

*Двенадцатое правило:* Враг наш похож на женщину, ибо проявляет слабость, когда мы оказываем сопротивление, и силу, когда предоставляем ему возможность действовать. Действительно, это свойство женщины: когда она ссорится с мужчиной, то падает духом и убегает, если мужчина оказывает ей решительное сопротивление; и наоборот, если мужчина начинает падать духом и обращается в бегство, гнев, месть и злоба женщины становятся неистовы и безмерны.

Подобным же образом и нашему врагу свойственно ослабевать, падать духом и отступать со своими искушениями, когда совершающий духовное делание решительно противостоит его искушениям, совершая противоположное его наущениям. И напротив, если упражняющийся начинает в искусительной брани страшиться и падать

духом, тогда на земле нет более жестокого зверя, чем враг рода человеческого, который с великим лукавством тщится исполнить свое проклятое намерение.

*Тринадцатое правило:* Кроме того, он действует подобно соблазнителю, таится и не желает быть обнаруженным. Действительно, соблазнитель, который злонамеренными словами прельщает некую дочь почтенного отца или супругу хорошего мужа, желает, чтобы его слова и уговоры оставались в тайне.

И наоборот, он проявляет великое неудовольствие, когда дочь отцу или супруга мужу открывает его соблазнительные речи и превратные намерения, так как без труда понимает, что уже не сможет завершить начатое дело.

Подобным же образом, когда враг человеческого рода внушает праведной душе свои хитрости и наущения, то и желает, и алчет того, чтобы она принимала и сохраняла их в тайне. Но когда она открывает их просвещенному духовнику или иному духовному лицу, знающему его хитрости и злобу, то это ему весьма не нравится, так как понимает, что не сможет завершить начатое злодеяние, потому что его хитрости стали явными.

*Четырнадцатое правило:* Кроме того, он ведет себя как некий вождь на войне, желающий победить или ограбить [какой-нибудь город]. Ибо как вождь и предводитель войска, начиная осаду, стремится узнать силы и план осаждаемого места и ведет приступ с более слабой его стороны, так и враг человеческого рода обходит душу, выслеживает со всех сторон ее добродетели, богословские, основные, нравственные [богословские добродетели: вера, надежда, любовь; основные: благоразумие, справедливость, умеренность, мужество. — *Прим. пер*], и с которой стороны находит нас более ослабленными и лишенными оружия для нашего спасения, с той стороны и нападает и старается одержать победу.

## ПРАВИЛА

*относительно того же предмета,  
для более совершенного распознавания духов;  
они более подходят для второй Недели*

*Первое:* Богу и Его ангелам свойственно, в их воздействиях [на душу], даровать истинную радость и духовное веселие, удаляя всякую печаль и скорбь, производимые врагом. Наоборот, врагу свойственно вести борьбу с этим веселием и духовным утешением, используя лживые соображения, тонкости и постоянные обманы.

*Второе:* Один только Господь, Бог наш, может дать душе утешение без предшествующей причины, ибо только у Творца есть право входить в душу, выходить [из нее] и производить в ней побуждения, привлекая ее всецело к любви Своего Божественного Величия. Я говорю: без причины, без всякого предшествующего ощущения или познания какой-либо вещи, посредством которой это утешение могло бы возникнуть через [собственное] действие нашего ума или воли.

*Третье:* Причиной утешения может быть как добрый ангел, так и злой, но для противоположных целей: добрый для успеха души, чтобы возрастала и шла от хорошего к лучшему; злой же ангел – для противоположного, чтобы затем привлечь ее к своему превратному намерению и лукавству.

*Четвертое:* Злому ангелу, преобразующемуся в ангела света, свойственно вначале идти в том направлении, в каком движется верная душа; чтобы в конечном счете склонить ее двигаться в своем [то есть противоположном] направлении; так, он внушает мысли добрые и святые, соответствующие этой праведной душе, но потом мало-

помалу старается достичь своей цели, вовлекая душу в свои сокрытые обманы и превратные замыслы.

*Пятое:* Мы должны строго следить за последовательным ходом мыслей; и если начало, середина и конец их во всем хороши, то есть направлены лишь к одному добру, – это признак доброго ангела. Но если в ряду мыслей, внушенных ангелом, в чем-либо видна вещь злая, или отвлекающая, или менее хорошая, чем та, которую душа прежде намеревалась совершить, или если что-нибудь ослабляет душу, или делает ее беспокойной и удрученной, отнимая у нее мир, тишину и спокойствие, которые она до этого имела, то это явный признак происхождения этих мыслей от злого духа, врага нашего преуспеяния и вечного спасения.

*Шестое:* Когда мы откроем врага человеческого рода и опознаем его по «змеиному его хвосту» и по дурной цели, к которой он нас приводит, то тогда полезно тому, кто им был искушаем, сейчас же восстановить последовательность добрых мыслей, им внушенных, и их начало, и как мало-помалу враг соделал так, что заставил нас отойти от сладости и духовного радования, в которых [душа] пребывала, и привел ее к превратному своему замыслу. Итак, этот опыт, воспринятый и усвоенный, да поможет нам впредь избегать обычных козней [врага].

*Седьмое:* У тех, кто идет от хорошего к лучшему, добрый ангел касается души тихо, легко и мягко, как капля воды, проникающая в губку; злой же ангел дотрагивается грубо, с шумом и беспокойством, подобно тому как капля воды падает на камень. У тех же, кто идет от плохого к худшему, вышеупомянутые духи прикасаются к душе противоположным образом. Причина тому – расположение души к этим ангелам – или отрицательное, или согласное; когда отрицательное, то входят [эти] духи с шумом и потрясением, так что вход их заметен; когда же согласное – то входят тихо, как в собственный дом и в открытую дверь.

*Восьмое:* Когда утешение приходит без [предшествующей] причины, то, хотя в нем и нет обмана, ибо происходит от самого Господа, Бога нашего, как о сем сказано [во втором правиле]; однако духовный муж, одаренный от Бога этим утешением, должен очень заботливо и прилежно разбирать и различать между временем самого утешения и последующим временем, когда душа еще сохраняет теплоту и насыщена благодатью и плодами прошедшего утешения.

Действительно, в это последующее время душа по собственным, ей привычным соображениям и из заключений, вытекающих из ее идей и суждений под влиянием доброго или злого духа, часто принимает разные решения и советы, которые не были ей даны непосредственно Богом, Господом нашим; и поэтому прежде, чем полностью соглашаться с ними и исполнять их, надо их весьма старательно разобрать.

## ПРАВИЛА,

*которые надо соблюдать при распределении милостыни*

*Первое:* Если я одариваю родителей, или друзей, или любимых мною лиц, то я должен руководиться четырьмя соображениями, о которых отчасти было сказано, когда речь шла о выборе. Прежде всего, любовь, побуждающая меня и заставляющая давать милостыню, должна исходить свыше, от любви к Богу, Господу нашему. Итак, с самого начала я должен сознавать, что моя большая или меньшая любовь к ним есть [любовь] Бога ради и что причина, по которой я их люблю более других, коренится в Боге.

*Второе:* Хочу представить себе некоего человека, мною не виденного и мне не знакомого, и, предполагая, что желаю ему совершенства в исполнении обязанностей и в его состоянии, применю к самому себе тот способ, которым, согласно моему желанию, он [этот человек] руко-

водствовался бы при отыскании средней меры в распределении милостыни для наибольшей славы Бога, Господа нашего, и большего совершенства души; и, поступая так, точно сохранию правило и меру, которые пожелал бы другому и которые считаю соответствующими большей славе Божией и совершенству души.

*Третье:* Хочу представить, что я при смерти, – способ и меру, которые желал бы тогда применить к обязанности [моего] служения другим, применю теперь и, руководясь ими, буду поступать так же в моих раздаяниях.

*Четвертое:* Размышляя, каким я увижу себя в Судный день, глубоко продумаю, что бы я тогда хотел иметь исполненным в данном моем служении или в использовании его благ, и правило, которое желал бы тогда видеть исполненным, применю теперь.

*Пятое:* Когда кто-либо чувствует склонность и влечение к лицам, которым желает помочь, пусть несколько воздержится и хорошо продумает эти четыре предыдущих правила, проверяя и испытывая ими свое желание; и пусть не дает милостыню, пока сообразно этим правилам не удалит и не отбросит своей неупорядоченной привязанности.

*Шестое:* Нет никакой вины в приятии [материальных] благ от Господа Бога и в их распределении, когда кто-либо призван Господом Богом к такому служению. Все же в том, что касается определения количества и меры того, что мы используем для себя из тех благ, которые предназначены для раздачи другим, скрывается возможность злоупотребления и вины. Следовательно, благодаря вышеизложенным правилам можно исправить свою жизнь и свое состояние [служение].

*Седьмое:* Согласно как уже высказанным рассуждениям, так и многим другим, всегда лучше и безопаснее в том,



что относится к самому себе и к содержанию своего дома, возможно более себя ограничивать и лишать и ближе подходить к наивысшему Пастырю, Образу и Правилу нашему, то есть ко Христу, Господу нашему. Сообразно с этим учением на Третьем Карфагенском Соборе (на котором присутствовал святой Августин) постановлено и определено [следующее]: епископское имущество должно быть дешевым и убогим.

То же самое нужно соблюдать при всех условиях жизни и состояниях, сообразно положению, соблюдая меру. Что касается семейной жизни, то здесь имеем пример святого Иоакима и святой Анны, которые делили свои доходы на три части: первую отдавали бедным, вторую — на нужды храма, третью оставляли себе для поддержания себя и своей семьи.

## ДЛЯ ОЩУЩЕНИЯ И ОПОЗНАВАНИЯ

*беспокойств совести и наущений нашего врага  
помогут нижеследующие замечания*

*Первое:* Обыкновенно мнительностью (*scrupulum*) именуют то, что происходит из собственного нашего суждения и воли, а именно, когда я считаю грехом то, что не есть грех, например, когда кто-либо наступит случайно на две крестообразно сложившиеся соломинки и по собственному суждению считает себя согрешившим. Это есть собственно ошибочное суждение, а не настоящее беспокойство совести.

*Второе:* После того, как я наступил на такой крест, или после того, как подумал или сказал или сделал что-либо иное, мне приходит извне помысел, что я согрешил, а с другой стороны, представляется, что не согрешил, и все же при этом ощущается беспокойство: то есть в одно и

то же время я сомневаюсь и не сомневаюсь – это и есть настоящая мнительность и искушение, внушаемые врагом.

*Третье:* Первым родом мнительности, упомянутым в первом замечании, нужно весьма гнушаться, так как это подлинное заблуждение; но второй [род мнительности], из второго замечания, в течение некоторого времени весьма помогает душе, предающейся Духовным Упражнениям; так как весьма очищает и омывает ее, отлучая ее от всякого подобия греха; по слову святого Григория [Двоеслова]: добрым душам свойственно усматривать вину даже там, где нет никакой вины.

*Четвертое:* Враг внимательно присматривается к тому, является ли душа грубой или тонкой, и если она тонкая, то старается сделать ее еще более тонкой и довести ее в этом до крайности, дабы легче ее возмутить и погубить. Например, если видит, что душа не допускает не только смертного греха, но и отпустительного или тени добровольного греха, тогда враг, видя, что не может заставить душу впасть во что-либо имеющее хотя бы подобие греха, старается заставить ее видеть грех там, где его нет; например, в каком-либо слове или малейшей мысли.

Если же душа груба, враг старается ее сделать еще грубее. Например, если до сих пор она пренебрегала простительными грехами, то он старается сделать так, чтобы она пренебрегала и смертными грехами, и если прежде хотя немного заботилась о грехах, то теперь – чтобы заботилась еще меньше или вовсе об этом не заботилась.

*Пятое:* Душа, желающая преуспевать на Духовном пути, должна всегда поступать противоположно тому, как поступает враг; а именно, если он старается сделать душу грубее, она должна стремиться сделать себя тоньше; если же он стремится довести ее до крайней тонкости, то душа должна утвердиться в середине, дабы чувствовать себя вполне спокойной.

*Шестое:* Иногда благая душа, [хранящая] верность Церкви или учению ее предстоятелей, желает что-либо сказать или сделать во славу Господа Бога. Однако извне приходит мысль или искушение не говорить или не делать этого под предлогом того, что можно впасть в гордыню или иной порок и тому подобное. Тогда она должна направить ум свой ко Господу и Творцу своему, и если она увидит, что в этом долг ее служения, либо что это по крайней мере не противоречит ему, то должна поступить наперекор такому искушению, отвечая искусителю словами святого Бернара: не ради тебя я начал, и не ради тебя окончу.

#### ДЛЯ ПРАВИЛЬНОГО СУЖДЕНИЯ,

*которое мы должны иметь, [находясь] в воинствующей Церкви, послужат нижеследующие правила*

*Первое:* Отрешившись от всякого собственного суждения, надо иметь душу готовую и скорую на послушание во всем истинной невесте Христа Господа нашего, то есть Святой нашей Матери, иерархической Церкви.

*Второе:* Восхвалять исповедь перед иереем и причащение Святых Тайн, совершаемые ежегодно, а еще лучше каждый месяц или каждый день, соблюдая требуемые и подобающие условия.

*Третье:* Восхвалять частое присутствие на Божественной литургии, а также пение гимнов, псалмов и продолжительных молитв в храме или вне его; также время, положенное для всякого богослужения и молитвы и всех канонических часов.

*Четвертое:* Весьма восхвалять монашество, девство и воздержание; также и брак, но менее, нежели предыдущие.

*Пятое:* Восхвалять монашеские обеты – послушания, нестяжания, целомудрия и другие добровольные обеты совершенства.

И надо заметить, что, поскольку обеты относятся ко всему тому, что приближает [нас] к евангельскому совершенству, нельзя давать обеты того, что от него удаляет: например, [обет] стать купцом или вступить в брак и так далее.

*Шестое:* Восхвалять мощи святых – почитать их и молиться святым, [которым они принадлежат]; одобрять стояния (stationes), паломничества, индульгенции, юбилеи, крестовые походы и возжигание свечей в церкви.

*Седьмое:* Восхвалять церковные постановления, касающиеся постов и воздержания, например сорокадневный пост, посты «четырех времен года», в кануны праздников, в пятницы и субботы; как и покаяние [епитимия] не только внутреннее, но и внешнее.

*Восьмое:* Хвалить рвение к созданию и украшению храмов, а также почитание икон ради тех, кого они изображают.

*Девятое:* Наконец, восхвалять все повеления Церкви, быстро направляя ум к обретению суждения в их защиту и никоим образом не для борьбы с ними.

*Десятое:* Мы должны быть готовы одобрить и восхвалить как распоряжения и повеления наших предстоятелей, так и их поведение. Ибо хотя поведение некоторых из них малопохвально, однако нападки на них в публичной проповеди или в речи перед простолюдинами порождают скорее ропот и соблазн, нежели пользу; таким образом возбуждается народ против своих предстоятелей – светских или духовных. Насколько достойны осуждения обращенные к народу худые речи об отсутствующих начальствующих лицах, настолько может быть полезным сообщением об их поступках лицам, могущим применить средства для исправления.

*Одиннадцатое:* Восхвалять положительное и схоластическое богословие. Ибо учителям положительного богословия, например святому Иерониму, святому Августину, святому Григорию и другим, свойственно пробуждать в сердцах чувство любви к Богу, Господу нашему, и желание во всем служить Ему. Схоластикам же, как, например, святому Фоме, святому Бонавентуре и Петру Ломбардскому и другим, скорее, свойственно определять и объявлять вещи, необходимые для вечного спасения, в соответствии с нашим временем и для лучшего опровержения и выявления всех заблуждений и всех обманов. Схоластические учителя, принадлежа к позднейшим временам, не только плодотворно пользуются верным разумением Священного Писания и данными святых учителей положительного богословия, но и сами, будучи освещаемы и научаемы благодатью Божией, черпают помощь в Соборах, канонах и постановлениях святой Матери нашей Церкви.

*Двенадцатое:* Надо бояться делать сравнения между нами, еще живущими, и святыми, уже отшедшими, ибо от этого могут произойти большие заблуждения, например, когда говорят, этот больше знает, чем святой Августин, другой – выше или более свят, чем святой Франциск; или добротой и святостью – второй Павел и так далее.

*Тринадцатое:* Чтобы во всем следовать истине, необходимо всегда быть расположенным верить, что то, что я вижу белым, черное, если иерархическая Церковь так определит; веря, что един Дух Христа, Господа нашего, Жениха, и Церкви, Его Невесты, Который нас наставит и направит ко спасению душ наших. Ибо тем же Духом Святым, Господом нашим, которым даны десять заповедей, управляется и направляется наша Матерь Церковь.

*Четырнадцатое:* Хотя верно то, что никто не может спастись, не будучи предопределен, и без веры и благодати, однако нужно быть очень осторожным в словах и прениях, относительно всего этого.

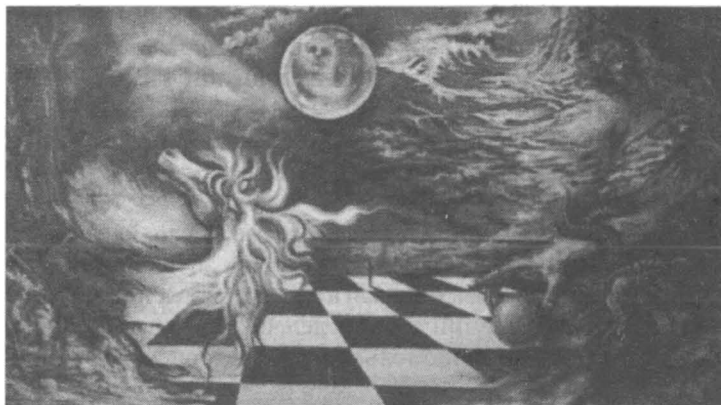
*Пятнадцатое:* Мы не должны о предопределении говорить много и как бы по привычке; но если некоторым образом, между прочим, об этом пойдет речь, то должно говорить так, чтобы народ не впал в какое-либо заблуждение, как это бывает, когда говорится: если уже предопределено, что я должен спастись или погибнуть, через мои добрые или злые дела, то это уже не может измениться; и отсюда, охлаждаясь, пренебрегают делами, приводящими души их ко спасению и к совершенству.

*Шестнадцатое:* По той же причине нужно следить за тем, чтобы не говорили много о вере, возбужденно и без разбора и объяснения, подавая народу повод к небрежности и лени в исполнении добрых дел, будь то до получения веры, утвержденной любовью, будь то после.

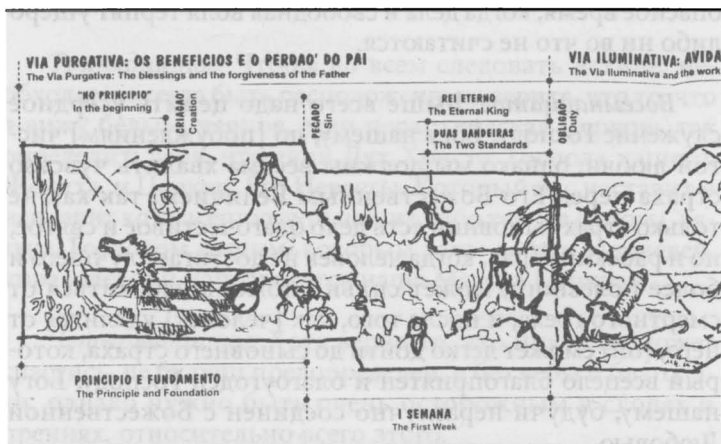
*Семнадцатое:* Также мы не должны слишком странно говорить и настойчиво подчеркивать действие благодати, чтобы не породить пагубного убеждения в уничтожении свободы воли. О вере и благодати можно беседовать, насколько это возможно, с Божией помощью, ради вящего прославления Его Божественного Величия, но не так, и не такими приемами, особенно в наше столь опасное время, когда дела и свободная воля терпят ущерб либо ни во что не считаются.

*Восемнадцатое:* Выше всего надо ценить усердное служение Господу, Богу нашему, по [побуждениям] чистой любви; однако мы должны весьма хвалить чувство страха перед Его Божественным Величием; так как не только страх сыновний есть дело благочестивое и святое, но и рабский страх, когда человек не достигает лучшего и более полезного, может сильно помочь избавиться от смертного греха, и после того, как [человек] удалится от него, [он] сможет легко прийти до сыновнего страха, который всецело благоприятен и благоугоден Господу, Богу нашему, будучи неразлучно соединен с Божественной Любовью.

## A.M.D.G.

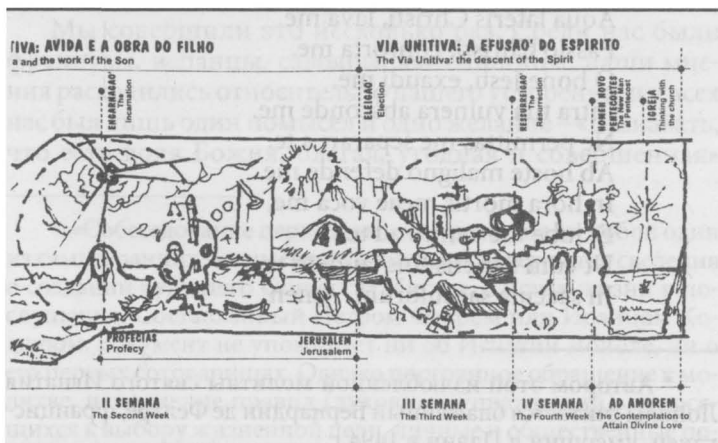


[В качестве иллюстрации к духовным упражнениям Игнатия Лойолы помещаем два фрагмента огромного циклического полотна (5,2x0,8 м), находящегося в церкви, посвященной Святому Игнатию в Сан-Паоло в Бразилии. Эта картина была написана Хосе М. Фернандесом Мачадо





после проведенного им 30-дневного цикла духовных упражнений. Каждый сюжет по порядку соответствует определённой неделе упражнений, что и показано на схеме, приведенной ниже. Публикуется по материалам ежегодника «Jesuits» за 1995 год].





**МОЛИТВА\***

Душа Христова, освяти меня.  
Тело Христово, спаси меня.  
Кровь Христова, напои меня.  
Вода ребра Христова, омой меня,  
Страсти Христовы, укрепите меня.  
О благий Иисусе, услыши меня:  
В язвах Твоих сокрой меня.  
Не дай мне отлучиться от Тебя.  
От лукавого защити меня.  
В час смерти моей призови меня,  
И повели мне прийти к Тебе,  
Дабы со святыми Твоими восхвалять Тебя  
Во веки веков. Аминь.

Anima Christi, sanctifica me.  
Corpus Christi, salva me.  
Sanguis Christi, inebria me.  
Aqua lateris Christi, lava me.  
Passio Christi, conforta me.  
O bone Jesu, exaudi me.  
Intra tua vulnera absconde me.  
Ne permittas me separari a te.  
Ab hoste maligno defende me.  
In hora mortis meae voca me,  
Et jube me venire ad te,  
Ut cum Sanctis tuis laudem te  
In saecula saeculorum. Amen.

---

\* Автором этой излюбленной молитвы святого Игнатия Лойолы считается блаженный Бернардин де Фелтре, францисканец, умерший в Павии в 1494 г.

## Приложение 2.

---

# СОБЕСЕДОВАНИЕ ПЕРВЫХ ОТЦОВ

*(В продолжение трех месяцев 1539 г. \*).*

*Каким образом было установлено Общество*

1. В конце поста, когда приблизился час расставания и мы должны были распрощаться и расстаться, а именно к этому были устремлены все наши помыслы: как можно скорее достичь той цели, какую мы себе поставили и о которой столь долго размышляли – и чего столь пламенно желали, – мы решили собираться в продолжение тех дней, что оставались до нашей разлуки, и обсуждать между собой смысл нашего призвания и правило жизни.

Мы совершили это несколько раз. Среди нас были французы, испанцы, савояры, кантабрийцы: наши мнения расходились относительно нашего устройства, и у всех нас был лишь один помысел и одно желание – «познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная»

---

\* «Собеседование первых отцов» представляет собой один из самых ранних документов, в которых содержатся сведения о создании будущего Общества Иисуса, ... исток жизни в послушания. Составленный Петром Фавром или Иоанном Кюдюром, документ не упоминает ни об Игнатии Лойоле, ни о его первых сотоварищах. Однако постоянное обращение к молитве, исполнение правил (духовных упражнений), относящихся к выбору жизненной цели, личные и общественные по-

[Посл. к римлянам, гл. 12, ст. 2], соответственно сути нашего призвания; однако несколько разноречивых мнений было высказано относительно наиболее пригодных и действенных способов делания как для нас, так и для нашего ближнего. Однако не стоит удивляться тому, что эти разноречивые мнения были высказаны среди нас – слабых, нестойких людей, ведь и сами апостолы, князья и «столпы» святой Церкви и прочие достигшие совершенства люди, с которыми мы не достойны сравниваться (даже в наименьшем), расходились во мнениях, а порой даже противоборствовали; они оставили писания, в которых содержатся разноречивые мнения. Итак, и у нас тоже были разноречивые мнения, и мы желали и старались обрести путь, свободный от каких-либо препятствий, и, шествуя по нему, принести жертву всеожжения нашему Богу таким образом, чтобы наша самость уступила место Его хвале, Его чести и Его славе. В конечном счете все вместе мы решили и постановили предаться – с большим, чем обычно, рвением – молитве, покаянию и богомыслию и со всей возможной тщательностью – все оставив – «возложить на Господа заботы наши» (Псалом 55, ст. 23); мы уповали на то, что Тот, Кто столь благ и щедр, не отказывает в благодати благоразумия не только всякому человеку, умоляющему Его в смирении и простоте сердца, но даже дает ее «всем просто и без упрека» (Посл. Иакова, гл. 1, ст. 5), не оставит нас и даже по милости Своей споспешествует нам «несравненно больше всего, чего мы просим или о чем помышляем» (Посл. к ефесянам, гл. 3, ст. 20).

---

буждения, определившие принятие послушания как основу существования Общества Иисуса, настойчивость, породившая многообразные способы познания истинной воли Божьей, – все это свидетельствует о влиянии и духе Игнатия. После многих бдений, молений и колебаний у первых отцов возникла уверенность в том, что их встреча носит провиденциальный характер. Следуя основным линиям только что открытого ими Божьего замысла, они прониклись убежденностью в том, что необходимо оказывать послушание одному из братьев... (Ф. Курель)



*Игнатий Лойола со своими последователями  
(раскрашенный барельеф).*

2. Итак, мы начали прилагать все наши человеческие усилия и предлагать друг другу некоторые вопросы, которые требовали внимательного, осторожного и трезвого рассмотрения. Обычно на протяжении дня мы вникали в эти вопросы, богоразмышляли над ними и углублялись в них также и через нашу молитву. Вечером же каждый из нас раскрывал другим то, что ему казалось наиболее справедливым и подходящим, дабы все вместе мы пришли к

некоему более надежному мнению, которое было рассмотрено и, благодаря наиболее убедительным доводам, одобрено наибольшим числом участвующих.

3. В первый вечер, когда мы собрались вместе, был предложен следующий вопрос: после того, как мы предложили и посвятили свои жизни и свои личности Господу нашему Христу и Его истинному и законному Наместнику на земле, будет ли духовно лучше, дабы он располагал нами и посылал нас туда, где, по его рассуждению, мы принесем наибольший плод среди турок, индейцев, еретиков, среди любых других людей – неважно – верных или неверных; итак, духовно рассуждая, будет ли лучше сохранять между нами столь тесную и прочную связь, превращающую нас в единое тело, которое никакая физическая разлука, какой бы великой она ни была, не способна разъединить? Или же это принесет меньшую духовную пользу? Приведем следующий пример: в ближайшем будущем Верховный Понтифик пошлет с миссией в Сиену двух наших братьев; должны ли мы печься о тех, кто туда пойдет, как и они о нас, и оставаться в полном общении друг с другом, или же мы должны заботиться о них не больше, чем о тех, кто находится вне Общества?

В конце концов мы дали утвердительный ответ на это вопрошание: поскольку всемиростивый и всепрощающий Господь благоволил собрать и соединить нас – нас, столь слабых и вышедших из столь разных стран со столь различными культурами, мы не должны разрушать то, что Бог собрал и соединил, но скорее утверждать и укреплять – объединяясь в единое тело: мы будем заботиться друг о друге и общаться между собой ради вящего процветания душ тех, к кому мы направимся; ибо, по сравнению с разобщенными и разбросанными по разным местам силами, объединенные силы обладают большей крепостью и энергией для осуществления всякого трудного благого начинания. И тем не менее относительно всего сказанного и имеющего быть сказанным мы желаем, чтобы люди поняли, что мы ничего не утверждаем от себя и

по собственному вдохновению, но только то, и чем бы оно ни было, что Бог положит нам на душу, а Апостольский Престол утвердит и одобрит.

4. После того как был окончательно решен этот вопрос, возник новый более трудный вопрос, потребовавший не меньшего рассмотрения и не меньшей осторожности: принеся на всю жизнь обеты целомудрия и нестяжания перед лицом преподобнейшего легата его Святейшества, когда мы пребывали в Венеции, будет ли духовно лучше принести третий обет – обет послушания одному из нас, дабы мы смогли с большей чистотой, большей хвалой и более достойно исполнять во всем волю нашего Господа Бога и вместе с тем державную волю и повеления его Святейшества, которому мы предложили от всего сердца все нам принадлежащее: волю, ум, силы и так далее?

5. Решая этот вопрос, мы провели многие дни в непрестанной молитве и размышлениях, но ни к чему не пришли; поэтому мы начали, уповая на Господа, обсуждать между собой те или иные средства, способные лучше разрешить этот вопрос.

И прежде всего: духовно рассуждая, лучше ли – всем удалиться в пустыню и оставаться там тридцать или сорок дней, предаваясь богомыслию, посту и покаянию, дабы Господь удовлетворил наши желания и внедрил в наши умы решение этого вопроса? Или же трое или четверо из нас, во имя всех, должны с той же целью удалиться в пустыню? Или же, если никто не должен уходить в пустынное место, можем ли мы, оставаясь в Риме, отвести половину дня исключительно нашему делу, чтобы с большим удобством и более глубоко предаваться богомыслию, размышлению и молитве, а остаток дня посвятить нашим обычным служениям – проповеданию и исповеданию?

6. В конце концов, изучив и рассмотрев все эти возможности, мы решили оставаться в Риме, прежде всего по двум причинам. Во-первых, мы желали избежать толков

и соблазнов в городе, среди людей, которые бы рассудили и подумали (ведь обычно людям свойственно судить легковесно), что мы сбежали, или что мы затеяли нечто новое, или что у нас нет ни твердости, ни постоянства в предпринятом нами деле. Во-вторых, мы не желали подвергать риску, в случае нашего отсутствия, то, что на наших глазах начало приносить преизобильный плод в исповедях, проповедях и прочих духовных служениях, плод столь изобильный, что, будь нас вчетверо больше, и то мы не смогли бы, как, впрочем, и теперь, удовлетворить нуждам всех.

Вторая возможность, которую мы начали обсуждать, дабы найти путь к решению, заключалась в обращенном ко всем и каждому предложении внутренне подготовиться трояким образом.

Во-первых: каждый будет готовиться, [то есть] отдаваться молитве, покаянию и богомыслию, и постарается обрести «мир и радость во Святом Духе» во всем, что касается послушания, усиливаясь сделать все от него зависящее, чтобы более устремиться не к начальствованию, а к послушанию, при условии, что при этом будет воздаваться равная слава Богу и равное восхваление Его Величия.

Второй образ внутреннего приуготовления: ни один из членов братства не будет говорить об этом с другими и ни у кого не будет узнавать о причинах выбора; таким образом позиция каждого не будет определяться убеждением другого, понуждающим или склоняющим скорее послушаться или же нет, или наоборот; и каждый будет искать лишь того, что откроется ему в молитве и богомыслии как духовно наиболее подходящее.

Третье; каждый будет смотреть на себя как на внешнего по отношению к нашему братству и не притязающего когда-либо быть принятым в него; таким образом и благодаря этому он, безусловно, не будет -под влиянием своих чувств – мыслить и рассуждать скорее так, а не иначе, но, будучи как бы внешним, он в полной свободе выскажет свое мнение относительно предложенного вопроса: послушаться или не послушаться; и наконец, он под-

твердит и утвердит на основе собственного суждения то, что, по его мнению, послужит вящей славе Божьей и более надежно сохранит Братство.

7. При таком внутреннем предрасположении, мы установили следующий порядок. На следующий день все мы соберемся, готовые изложить всевозможные возражения, всевозможные доводы против послушания, которые каждый из нас – в частном порядке – нашел благодаря размышлению, богомыслию и молитве.

По очереди каждый изложил то, что ему открылось. Один, например, сказал: создается впечатление, что слово «подвижничество» или «послушание» получает в народе христиан не тот прием, какой оно заслуживает, – по нашей вине и в силу наших грехов. Другой же сказал: если мы желаем жить в послушании, тогда, возможно, Верховный Понтифик принудит нас жить по иному, уже существующему и утвержденному, уставу; и тогда, из-за того что мы не получим возможности и поприща трудиться ради спасения душ, единственной цели, к которой мы стремимся после заботы о нашем собственном спасении, все наши желания окажутся тщетными, желания, которые, как нам кажется, были благословлены Господом Богом. Третий же сказал: если мы начнем послушаться кому-либо, тогда меньшее число людей войдет в наше братство для истовой работы на ниве Господней; к тому же истинных работников мало, а жатва весьма обильна, и многие (по слабости и нестойкости человеческой) ищут здесь «своего, а не того, что *угодно* Иисусу Христу» (Поел. к филиппийцам, гл. 2, ст. 21), а не полного самоуничтожения. И четвертый, и пятый и так далее высказались по-иному, перечисляя возражения против послушания.

На другой день собеседование развивалось в противоположном направлении: были представлены все преимущества и блага послушания, которые каждый обрел в молитве и богомыслии; и каждый по очереди изложил то, о чем он размышлял, или приводя посылку к абсурду, или же прямо – через утверждение.



Например, один из нас привел нечто к абсурду и невозможности следующим образом: если нашему братству будет поручена некая задача для исполнения, без сладчайшего ига послушания, никто по-настоящему не возложит на себя тяжесть исполнения, сбросит свой груз на другого, что мы не раз испытали на опыте. И еще: если наше братство окажется без послушания, оно не сможет долго ни продержаться, ни сохраниться, что противоречит нашему изначальному намерению -навечно сохранить наше Братство. Любое братство надежнее всего сохраняется послушанием; следовательно, оно представляется нам необходимым – прежде всего нам, принесшим обет постоянного нестяжания и неизменно и постоянно пребывающим в трудах земных и духовных, мало благоприятствующих сохранению нашего Братства.

Другой, следуя путем утверждения, сказал: послушание лежит в основе героических поступков и добродетелей, даже в обычных обстоятельствах. Действительно, тот, кто поистине живет в послушании, в полной мере готов исполнить то, что ему прикажут, идет ли речь о чем-то весьма трудном или же о том, что сопряжено со стыдом и насмешкой и делает нас «позорищем для мира» (1 Посл. к коринфянам, гл. 4, ст. 9): например, если меня заставят ходить по улицам и общественным местам обнаженным или в непривычных одеяниях; и даже если этого никогда не прикажут сделать, тот, кто вполне готов исполнить это, отвергнув собственное суждение и всю свою волю, неизменно будет причастен к геройству, а это еще более увеличит его заслугу. И еще: ничто так не сокрушает гордыню и высокомерие, как послушание; ибо гордыня превыше всего ставит свое собственное суждение и свою собственную волю и никому не уступает, «входя в великое и недосягаемое» (см. Псалом 131/130/, ст. 1); наоборот, послушание ведет сражение в противоположном смысле, ибо оно всегда следует суждению и воле другого, оно всему уступает и теснейшими узами связано со смирением – врагом гордыни. И еще: хотя мы предались в полное послушание Понтифику и Высшему пастырю, каждый из нас и все

наше Братство, тем не менее он не сможет заниматься нашими обыденными личными делами; а если бы и смог, это ему не подобает.

8. Итак, на протяжении многих дней мы рассмотрели под разными углами зрения великое множество вопросов, касающихся решения проблемы, взвешивая и изучая наиболее весомые и действенные доводы, не оставляя наших обычных дел – молитву, богомыслие и размышление. В конце, по благопоспешествующей благодати Господа, мы вынесли решение – не большинством голосов, но и без того, чтобы хотя бы у одного из нас было противоположное мнение: для нас духовно более прилично и необходимо оказывать послушание одному из нас, дабы мы смогли лучше и точнее осуществить наши изначальные желания: во всем исполнять Божью волю; далее, обеспечить более надежное сохранение Братства; и наконец, смочь достойным образом позаботиться об исполнении всех тех частных дел, которые нам представляются, – как духовных, так и земных.

9. И сохраняя то же правило и тот же способ рассмотрения для изучения всего прочего, всякий раз подвергая исследованию противоположные точки зрения, мы углублялись в эти и другие вопросы на протяжении примерно трех месяцев – от начала поста и до праздника Иоанна Крестителя включительно. В этот день все было мирно закончено и завершено и согласие проникло в душу каждого из нас, хотя и не без множества бдений, молений и страданий душевных и телесных – прежде чем мы пришли к этому заключению и решению.

### Приложение 3.

---

**Игнатий Лойола**

**ВЫДЕРЖКИ**

**ИЗ ОБЩЕГО ЭКЗАМЕНА**

Наиважнейшее из того, что должен знать всякий человек, желающий войти в Общество Иисуса

53. Да изложат кандидатам изначальный замысел тех, кто впервые объединились в этом Обществе: в Общество принимают лиц, уже освободившихся от мирских уз и решивших целиком посвятить себя служению Богу – в той или иной монашеской корпорации; в соответствии с этим все желающие вступить в Общество должны, до того как начать послушническую жизнь в одном из Домов или Колледжей [Общества], раздать все свое имущество, отказаться от наследства и прочих ожидаемых благ и распорядиться ими, прежде всего освобождаясь от долгов и прочих обязательств, если таковые имеются, – и в этом случае они должны действовать без промедления. В противоположном случае они должны употребить свое имущество на добрые и благочестивые предприятия соответственно написанному: «...расточил, раздал нищим» (Псалом 111, ст. 9; 2 Посл. к коринфянам, гл. 9, ст. 9), и словам Христа: «Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое и раздай нищим, и следуй за Мной» (Еванг. от Матфея, гл. 19, ст. 21). Они могут распределить свое имущество по своему благорасположению, исторгая из своей души всякий помысел когда-либо вновь овладеть им.

61. Каждый вступающий в Общество, следуя совету нашего Господа Христа – «Кто оставит отца [и так далее]», должен сказать себе, что он оставил своего отца, свою мать, своих братьев, своих сестер и все, чем он обладает в мире; также он должен исполниться уверенности, что именно к нему обращены слова: «Кто не возненавидит отца своего и матери <...> притом и самой жизни своей, тот не может быть моим учеником» (Евапг. от Матфея, гл. 19, 29; Еванг. от Луки, гл. 14, ст. 26).

Итак, да приложит он усилия к тому, чтобы потерять всякую плотскую привязанность к своим близким; и да преобразит ее в духовное родство, возлюбив их единой любовью, какую требует данная нам заповедь любви милующей, – [и да совершит это] подобно человеку, умершему для мира, отвергнувшему себялюбие и живущему единственно ради нашего Господа Христа, Которого да почитает и за родителей, и за братьев, и за все, что [есть] в мире сем.

63. Ради великого восхождения в духе и особенно ради глубочайшего самоуничижения и смирения, следует спросить кандидата: поистине ли согласен он с тем, чтобы все его проступки, ошибки и все, что исходит от него, и все, что заметят в нем, доводились до сведения старших – кем-либо, дознавшим об этом не из исповеди; итак, поистине ли согласен он, как и другие, содействовать исправлению ближнего и своему собственному через взаимное обличение, в должной любви и милосердии, дабы помочь взаимному возрастанию в духе, особенно тогда, когда – ради вящей славы Господа Бога – к этому их призовет настоятель, отвечающий за них.

81. Если они желают следовать путям Общества, они получают пищу, питье, одежду, обувь и ложе бедняков. И да исполнятся они уверенности в том, что в Обители обладание наибеднейшим довлеет его глубочайшему самосовлечению и его величайшему духовному благу и содействует утверждению между всеми равенства и умеренности. Первые члены Общества познали нужду и даже нищету. Итак, те, кто приходит после них, должны по возможности продвинуться столь же далеко, как их пред-

шественники, и даже еще дальше, в подражание нашему Господу.

82. Братья, принесшие [четыре] обета [profes], братья, принесшие [три] обета [coadiutor] и, если настоятель сочтет это полезным, обучающиеся послушники, одобренные Обществом и принесшие первые обеты <...>, – все они, до принесения своих обетов, должны также, подобно первым спутникам [Игнатия], на протяжении трех дней – в определенные часы – просить милостыню у ворот ради любви к нашему Господу Богу. Итак, вопреки обычным человеческим представлениям, братья смогут – в служении и прославлении Бога – еще более смириться и еще более духовно возрасти, воздавая славу Его Божественному Величию. Итак, они окажутся более подготовленными вновь повторит!) это, когда от них этого потребуют или когда они почувствуют необходимость или полезность этого, чтобы отправиться в любую часть света по повелению или указанию Верховного Викария Господа нашего Иисуса Христа, либо во имя его и того, кто в это время будет главителем Общества. Ибо наш обет требует от нас подготовленности и внутренней расположенности совершить все то, что нам повелят, – совершить это в урочное время – ради нашего Господа, не ожидая и не испрашивая какого-либо вознаграждения в этой преходящей жизни, но постоянно уповая на ту жизнь, которая во всех отношениях вечна во Владычному и Божественному Милосердию.

83. Тем не менее, когда наступает время смирения и самоотречения, когда необходимо выполнять самую простую и черную работу, например готовить пищу, убирать помещения и прочие занятия, следует с полной готовностью выполнять именно то, к чему ты испытываешь наибольшее отвращение, если бы тебе было приказано выполнить такую работу.

84. Тот, кто идет на кухню готовить или помогать повару, должен с полным смирением подчиняться повару во всем, что касается его работы, и неизменно оказывать ему полное послушание. Если же он поступит по-иному, то

создаст впечатление, что тем более он не окажет послушания и любому настоятелю. Ибо истинное послушание смотрит не на того, кому оно оказывается, по на Того, во имя Кого оно совершается; и если оно совершается исключительно ради нашего Творца и Господа, тогда оно относится к Нему – Господу всех. Следовательно, нет никакой необходимости размышлять, о ком идет речь: о поваре или настоятеле обители или о том, кто отдает приказ, ибо, по здравом рассуждении, подчинение оказывается не им и не ради них, но исключительно Богу и только ради Бога, нашего Творца и Господа.

89. Во время болезни должно оказывать полное послушание не только духовникам, дабы они наставляли душу, но с не меньшим смирением, и врачам и братьям милосердия, дабы они наставляли тело. Действительно, первые трудятся ради совершенного духовного здоровья, а вторые – ради полного телесного здравия. Равным образом больной должен проявлять великое смирение и великое терпение, дабы посетители и те, кто говорят и общаются с ним, получили не меньшее назидание во время его болезни, нежели тогда, когда он пребывал в полном здравии, и все это ради вящей славы Господней.

Рассматривая вещи в свете нашего Господа, нам представляется необычайно важным, – перед лицом божественного Величия, – чтобы у настоятелей была полная осведомленность о тех, кто им подчинен: это необходимо для того, чтобы они могли лучше ими руководить и лучше их наставлять и, учитывая их суть, лучше водить их на пути Господнем.

92. К тому же, будучи более осведомленными относительно их внутренних и внешних дел, они смогут также лучше, с большей заботой, с большей любовью и с большим попечением помогать им и охранять их души от искушений и опасностей, с которыми они могут столкнуться в будущем. Более того: мы должны быть готовыми, в силу нашего обета и образа жития, идти во все части света каждый раз, когда мы получим повеление от Верховного Понтифика или от нашего непосредственно-

го возглавителя. Дабы должным образом осуществлять эти миссии, посылая тех, а не других, возлагая одну задачу на одного, а другую на иного, не только весьма важно, но основополагающе, чтобы настоятель был полностью осведомлен о влечениях и настроениях тех, за кого он несет ответственность, а также и о недостатках и грехах, которые ранее им были присущи и к которым они более подвержены и более влекомы. Он должен учитывать все это, ибо тогда он сможет лучше управлять ими, не подвергая их – свыше их сил – опасности и усталости, превышающим те, какие они могли понести с любовью в нашем Господе. Наконец, настоятель [благодаря этому] сможет достойным образом, сохраняя в тайне все то, что стало ему известно, направлять и осуществлять все необходимое и полезное для вселенского тела Общества.

101. Также следует обратить внимание приступающих, придавая этому великое значение и важность перед нашим Творцом и Господом, на то, что в духовной жизни они извлекут великую помощь и пользу в полной, а не только частичной ненависти ко всему тому, что мир любит и объемлет, и в приятии и устремлении всеми силами ко всему тому, что Христос наш Господь возлюбил и объ-ял. Подобно тому как мирские, следующие за миром, любят и с великой настойчивостью стремятся к почестям, известности, славному имени, вызывающему почтение у людей, – согласно учению мира сего, так и те, кто шествуют в духе и поистине следуют за Христом, нашим Господом, и любят и настойчиво стремятся к противоположному, то есть желают облечься в одеяния и багряницу Господа из чувства любви и почитания, которые принадлежат Ему по праву. И до такой степени, что, не впадая в оскорбление Божественного Величия и не вводя в грех ближнего, они желают претерпеть несправедливости, лжесвидетельства, бесчестие, быть принятыми за умышленных и считаться таковыми (не давая к этому никакого повода), и все это ради своего желания хоть в чем-нибудь уподобиться нашему Творцу и Господу Иисусу Христу и подражать Ему – облачаясь в его одеяния и баг-

ряницу, ибо и Сам Он облачился в них ради нашего великого духовного блага и дал нам образ для подражания, дабы во всем том, что для нас посильно, но Его милости и благодати, мы желали подражать и следовать Ему, ибо Он есть путь, ведущий людей к жизни.

Итак, приступающего должно спросить, испытывает ли он влечение ко всему этому, столь спасительному и столь плодотворному для совершенства его души.

102. Если же в силу человеческой слабости и беспомощности он не ощутит в себе эти столь пламенные стремления к нашему Господу, тогда следует спросить его, испытывает ли он хотя бы малейшее желание ощутить их в себе; и если он утвердительно ответит, что у него действительно есть стремление к этим столь святым устремлениям, тогда должно спросить его – дабы это стремление осуществилось наилучшим образом: решился ли и готов ли он при необходимости принять и терпеливо страдать, по благодати Божьей, всякую несправедливость, насмешки, оскорбления, сопряженные с багрянницей нашего Господа Христа, как и все прочее подобного рода, – или от какого-либо насельника обители, или какого-либо члена Общества (в котором он желает послушаться, смиряться и достичь жизни вечной), или же от какого-либо постороннего человека, – в жизни сей не воздавая злом за зло, но добром за зло.

Дабы вернее достичь такой степени совершенства, столь драгоценной для духовной жизни, величайший и важнейший долг каждого заключается в стремлении – в нашем Господе – к большему самоотречению и постоянному самоумерщвлению – насколько это доступно человеку. Наш же долг – споспешествовать (в той мере, в какой Господь дарует нам Свою благодать) приступающему ради Его вящей славы и вящего прославления.



## Приложение 4.

---

---

# УСТАВ ОБЩЕСТВА ИИСУСА.

(извлечения\*)

«Кто желает быть членом нашего Общества, которое мы называем именем Иисуса, кто желает сражаться под знаменем Христа и служить одному Господу Богу и его наместнику на земле, римскому папе, тот должен дать торжественный обет целомудрия и вечно помнить цели нашего Общества. Оно основано единственно для того, чтобы совершенствовать людей в христианском учении и жизни, и распространять истинную веру проповеданием слова Божия, духовными упражнениями и умерщвлением плоти, подвигами любви, воспитанием юношества и наставлением тех, кто не имеет истинного понятия о христианстве, наконец, исповеданием верующих и подаянием христианского утешения.

Каждый должен довольствоваться тою мерою благодати, которая дарована ему Святым Духом, и не должен питать неразумной ревности к другим, которые, быть может, одарены ею более. Для этого и чтобы поддержать порядок, необходимый в каждом благоустроенном обществе, мы из среды нашей должны избрать себе главу, или генерала, и он один будет иметь право решать, на какое дело кто годен и кому поручить какое занятие.

---

\* Печатается по изданию Губер Ж. Иезуиты. С.-Пб., 1870.

Генерал с согласия прочих членов ордена должен иметь право постановлять для Общества известные правила и уставы, какие сочтет нужными для цели Общества; но он не может ничего постановлять без ведома и совета прочих членов. Поэтому в важных случаях, при установлении общих правил и положений, имеющих для ордена прочное и постоянное значение, генерал должен созывать на совет всех членов Общества, или, по крайней мере, большую часть их, и тогда вопрос решается простым большинством голосов; в менее важных случаях и особенно в делах, нетерпящих отлагательства, достаточно созвать на совет только тех членов, которые найдутся поблизости. Но приводить уставы в исполнение, т.е. начальническая и исполнительная власть принадлежит одному генералу.

Генерал ордена теряет свои права и звание в шести случаях:

1. Если он явно совершит смертный грех;
2. Если он убьет или ранит кого-нибудь;
3. Если употребит в свою пользу доходы коллегий;
4. Если подарит их кому-либо без пользы для общества;
5. Если отторгнет недвижимую собственность домов или коллегий Общества;
6. Если будет покровительствовать лжеучению.

Духовник Генерала назначается не им, а Обществом.

Всякий должен быть убежден, что те, которые живут по закону послушания, должны предоставить себя руководству божественного Провидения, которое действует при посредстве старшин ордена; слепое послушание требует, чтобы человек превратился в труп, которому можно придать какое-угодно положение\*, или в посох, которым может управлять, по своему усмотрению, тот, кто держит его в руках.

---

\* *Комментарий ученого иезуита Равиньяна:*

«Солдат», — говорит начальник подчиненному, — «ты станешь на этом месте и не сойдешь с него. Ты погибнешь, но

Да будет известно всем членам нашего Общества и да напишут они это неизгладимыми буквами не только на дверях своих обителей, но и в сердцах своих на всю свою жизнь: все наше Общество и, следовательно, все и каждый, кто в него вступает, обязываются верно повиноваться нашему святому отцу – папе и всем преемникам его и только с этим условием имеют право трудиться для Бога. Хотя Евангелие учит, и потому церковь признает догматом, что все верующие в Христа обязаны повинованием и покорностью римскому папе, как видимому главе церкви и наместнику Иисуса Христа, тем не менее, чтобы показать великое смирение нашего Общества вообще и полное самоотречение каждого члена его в особенности, чтобы всенародно засвидетельствовать решительный отказ наш от собственной воли, мы обязываемся принять особый обет послушания. Обет этот должен состоять в том, что мы обещаем всегда немедленно и безответно повиноваться всему, что прикажут нам нынешний или будущий папы – насколько это послужит для блага душ и для распространения религии: какие бы поручения они нам не давали, хотя бы они послали нас к туркам или к другим неверным, даже в самую Индию, или к еретикам лютеранам, схизматикам и правоверным. Поэтому все, кто намерен поступить в наше Общество, должны, прежде чем принять на себя такое бремя, хорошенько взвесить и подумать, обладают ли они для этого достаточною ду-

---

мы пройдем, куда следует». — «Да, генерал», — отвечает солдат. Таково военное послушание, превращающее человека в труп. Солдат повинуется и умирает, а благодарное человечество венчает его лаврами и прославляет его величие и геройство. «Завтра ты отправишься в Китай, где тебя ожидают гонения, а быть может мученическая смерть». — «Да, отче», — таково послушание религиозное. Оно делает человека апостолом и мучеником, оно посылает благородные жертвы на край света — умирать ради спасения неизвестных братьев. Этим благородным жертвам послушания церковь посвящает алтари, гимны и чувствует их память торжественными праздниками».

шевною силою, чтобы с Божиею помощью взобраться на такую крутизну; они должны подумать, одарил ли их на это дело Святой Дух такою степенью своей благодати, чтобы они могли надеяться при его помощи не пасть под великим бременем такого призвания. Но, раз решившись твердо быть христовым воином, они должны денно и ночью не снимать меча и каждый час быть готовыми выполнить свои обязанности.

Никто из членов Общества не должен увлекаться честолюбием, самовольно брать на себя миссии и должности и тем более вступать от своего лица посредственно или непосредственно в переговоры с римским престолом и вообще с духовными властями; все это принадлежит одному наместнику Христа – папе и генералу ордена. Все приказания должны исходить от них; но если член ордена получил какое-либо поручение, то ни под каким видом не должен отказываться от него и обязан немедленно его исполнить. Генерал, со своей стороны, обязывается не входить без ведома Общества ни в какие соглашения с папой по важным миссионерским предприятиям.

Все и каждый должны дать обет повиноваться генералу во всем, что касается уставов ордена; генерал же обязывается давать только такие приказания, которые, по его мнению, клонятся к достижению цели Общества. Особенно он должен стараться о том, чтобы Общество никогда не упускало из виду воспитания юношества и наставления невежественных взрослых в главных основаниях христианского учения: в десяти заповедях и прочих главнейших положениях христианства, более или менее подробно, смотря по обстоятельствам, времени и месту и по способностям лица. Это тем необходимее, что без оснований христианской веры невозможна истинная добродетель. Генерал и все общество должны обращать строгое внимание на то, чтобы никто из членов ордена не отказывался посвящать себя первоначальному обучению христиан, воображая, что он призван совершить нечто более высокое, и считая такую деятельность слишком ничтожною для своих способностей и познаний; между тем ничто

не может быть полезнее этого первоначального обучения, как для наставления ближних, так и для подвигов смирения и милосердия и, наконец, для достижения нашей цели. Словом, для пользы ордена и в видах постоянного упражнения себя в смирении, члены Общества должны во всем и всегда повиноваться генералу, по правилам Общества, и чтить в нем представителя Христова.

Опыт учит, что только те люди ведут чистую, назидательную и полезную жизнь, которые более всего чужды яда алчности и всего более приближаются к евангельской бедности; далее известно, что господь Иисус Христос сам заботится о питании, одеянии рабов своих, служащих царству небесному; поэтому все и каждый член нашего ордена должны дать обет вечной бедности и объявить, что ни для себя лично, ни вообще для своего ордена не станут присваивать себе недвижимости, владений и доходов их, а будут довольствоваться тем, что миряне добровольно пожертвуют им на их бедность. Но они могут иметь при университетах коллегии и для этих коллегий могут нанимать имения и другие имущества с доходами и процентами с них, дабы обращать их на пользу и надобности учащихся. Надзор за коллегиями и учащимися, управление ими и их доходами принадлежит одному генералу и уполномоченным от него братьям. Они заведывают всем, что касается принятия, увольнения, возвращения и исключения учителей, смотрителей и учеников, также ведения устава, правил и положений, обучения и руководства для учащихся, наставления их, наказания, пищи и одежды, словом всего, что касается воспитания, попечения и управления. Таким образом, всего удобней предупредить злоупотребления имуществами и доходами со стороны учеников; что же касается Общества, то оно ни под каким видом не может обращать коллегиальных имуществ в свою пользу. Все доходы коллегиальной собственности должны употребляться на воспитание учеников; по достижении ими достаточных познаний в науке, Общество может, по тщательном испытании принимать их в свою среду и давать места учителей.

Все члены ордена, посвященные в священники, должны отправлять все церковные требы, хотя бы не имели ни прихода, ни вообще постоянной должности и доходов с них; они должны отправлять церковные службы каждый особо, каждый сам по себе, а не все вместе, как монастырская братия.

Надо заботиться о своем теле и здоровье, чтобы сохранить силы, необходимые для служения Богу. Тот, кто заметит, что какое-нибудь блюдо вредно ему, должен заявить об этом своему начальнику. Никогда не следует доводить умерщвление плоти до крайности и лишать себя того, что необходимо для сохранения сил. Физический труд не должен утомлять ум и подрывать силы организма. Гимнастические упражнения, постепенно развивающие тело, обязательны для всех без исключения. Слишком продолжительное бдение и слишком строгое подвижничество безусловно запрещены. Всякий обязан отдавать отчет в своем физическом режиме духовнику, который делает заявление начальнику, если находит что-нибудь вредным. Во всяком общежитии имеется специалист, который следит за общественной гигиеной.

Таков устав нашего ордена, составленный нами под покровительством святого отца Павла и представленный нами на утверждение апостольского престола. Это краткий очерк, но тем не менее довольно ясный для тех, кто интересуется нашими намерениями и деятельностью. Он может служить руководством всем, кто пожелал бы вступить в орден. Мы по опыту знаем, каким тяжким испытаниям подвержена жизнь, подобная нашей, и потому постановили не допускать никого в наше Общество без предварительного искуса. В воинство Иисуса следует принимать только тех, кто выказал усердие в служении Христу и оказался чист в жизни.

Да ниспошлет Христос милость и благодать свою нашему слабому начинанию во славу Бога Отца, ему же слава вовеки. Аминь».

## Приложение 5.

---

---

### «MAGNA CHARTA».

(булла римского папы Павла III\*)

«1. Генерал Общества по избрании своем получает полную власть над Обществом и над всеми членами его, где бы они не пребывали и в каком бы сане и должности ни состояли. Власть его должна простираться до того, что он может, если найдет нужным для славы Божьей, отзывать и давать иное назначение даже тем членам, которые отправлены с поручением от самого папы.

2. Без согласия генерального капитула генерал не может принимать никаких высших духовных должностей, и члены не имеют на это право без разрешения генерала; член, уличенный в намерении достичь такого звания какими бы то ни было открытыми или тайными средствами, делается недостойным Общества Иисуса, и не может уже никогда получить какого-нибудь важного поручения, должности или дела.

3. Для порядка и поддержания дисциплины не допускается никакой апелляции на орденские правила ни к каким судьям и властям. Равным образом никто не может разрешить члена ордена от его орденских обязанностей.

4. Ни генерал и никто из высших лиц ордена не обязаны уступать членов его в распоряжение других церков-

---

\* Печатается по изданию Губер Ж. Иезуиты. СПб., 1870.

ных сановников, кто бы они ни были, патриархи, архиепископы или епископы, не смотря ни на какие приказы их. Члены, уступленные орденом в распоряжение других духовных властей, все-таки остаются под властью своего начальства и могут быть в любую минуту отозваны генералом.

5. Генерал или уполномоченные его должны иметь власть разрешать всех членов Общества, а также всех, изъявивших желание вступить в него или служить ему в мире, от всех грехов, совершенных до и после вступления в орден, от всех духовных и светских наказаний, даже от церковного отлучения, кроме тех немногих случаев, какие указаны в булле папы Сикста IV, как исключительная принадлежность римского престола, но разрешение теряет силу, если получивший его мирянин не вступит немедленно в Общество.

6. Ни один член ордена не должен никому исповедаться, кроме генерала и уполномоченных им на это лиц; особенно же ни под каким видом не исповедаться священникам и монахам других орденов. Равным образом никто, вступивший однажды в орден, какую бы степень он ни занимал в нем, ни профессор, ни коадьютор, ни простой ученик, не может без позволения генерала покидать орден или переходить в другой, кроме картезианского\*. Нарушившего это запрещение генерал может лично или через уполномоченных преследовать, как отступника, схватить и посадить в тюрьму, и светские власти обязаны ему содействовать в этом.

7. Все члены ордена, а также его имущества, доходы и владения не подлежат ведению, надзору и суду епископов и архиепископов и находятся под особым покровительством папского престола.

8. Члены ордена, получившие священнический сан, могут всюду, где находятся, иметь собственные часовни

---

\* За всю историю существования ордена иезуиты не переходили в картезианский орден, известный необычайной строгостью и обетом вечного молчания. — А.А.



и молельни и вообще воздвигать алтари в каком-нибудь приличном месте; даже во время папского интердикта они могут читать мессу и причащать при закрытых дверях и по удалении всех отлученных и еретиков. Во всех городах и странах, подвергнутых интердикту, отлучение не распространяется на мальчиков и слуг, находящихся у иезуитов, их прокураторов и помощников из мирян.

9. Ни епископы, ни вообще прелаты не могут отлучать от церкви иезуитов и даже мирян за преданность Обществу, а если бы они сделали это, то отлучение их должно считаться недействительным.

10. Все, исповедующие христианскую веру, могут свободно посещать обедни, отправляемые иезуитами, их проповеди и исповедальни, и приходские священники не должны препятствовать этому.

11. Каждый епископ или архиепископ обязан без всяких препятствий и замедлений посвящать в священники членов ордена иезуитов, имеющих право на это звание.

12. Члены Общества Иисуса имеют право с разрешения генерала наблюдать во всех странах и городах за отлученными и схизматиками, еретиками и неверующими и могут даже быть с ними в сношениях.

13. Они не обязаны принимать на себя визитации монастырей, инквизиционные и другие дела, и по требованию их должно освобождать их от обязанности надзирать за монахинями и руководить их совестью.

14. Они не обязаны платить десятины, даже папские, и вообще какие бы то ни было пошрины и налоги с имуществ и владений, принадлежащих их коллегиям, как бы они не назывались.

15. Если государи, графы и т. д. подарят, выстроят или оставят иезуитам по завещанию дома, церкви и коллегии, то по принятии орденом этих подарков его должны считать полноправным хозяином их, и для утверждения его во владении не нужно особой папской грамоты.

16. Епархиальные епископы должны безотлагательно освящать все иезуитские церкви и кладбища; в случае, если бы епископ промедлил более четырех месяцев, можно

пригласить для этой цели любого другого прелата. Вместе с тем всем архиепископам, епископам, прелатам и ординариатам, как и вообще всем духовным и светским властям строжайше запрещается препятствовать иезуитам строить себе здания, заводить кладбища и владеть ими.

17. Генерал, провинциалы и викарии их имеют право принимать в орден, посвящать в священники и употреблять на все дела ордена всех и каждого, не исключая незаконнорожденных и преступников, кроме убийц, двоеженцев и калек.

18. Кто раз в году в назначенный день посетит указанную генералом церковь или другое священное место, принадлежащее ордену, тот получает прощение всех грехов, как во время римского юбилея; но кто посетит это место не в назначенный, а в иной день, тот получает разрешение на семь лет и на семь сороков, т.е. семью сорок дней покаяния.

19. Генерал имеет право посылать признанными им на то способными членов Общества в любой университет на кафедры богословия и иных наук, не спрашивая ни у кого разрешения и согласия на это.

20. Иезуиты, служащие миссионерами в неверных странах, имеют право отпускать и те грехи, которые буллою «*In Coena Domini*» предоставлено прощать только папе; кроме того, они могут отправлять там все епископские обязанности, пока папа не пришлет настоящего епископа.

21. Генерал уполномочен принимать в орден сколько ему угодно коадьюторов. Он имеет также право позволять приносить четвертый обет, т.е. поступать в профессы и не в Риме.

22. Всем духовным и светским властям, как бы они не назывались, строжайше запрещается препятствовать Обществу Иисуса, пользоваться своими привилегиями и вольностями, под страхом отлучения от церкви, а в случае нужды, и светского наказания.

*Декабрь 1549 года».*

## Приложение 6.

---

---

**А. Попов**

### **«ЕКАТЕРИНА II И ИЕЗУИТЫ»**

(отрывок\*)

«Подробное исследование о значении и деятельности иезуитского ордена в России составляет не только один из важнейших вопросов нашей истории, но и вообще истории Западной Европы нового времени, последовавшего за Реформациею. Наша история в этом случае тесно связывается с историею всей западной Европы и дополняет ее. Из всех монашеских орденов латинской церкви этот один повсюду заслуживал наибольшей преданности и наибольшей ненависти, слепой и безусловной защиты и самых сильных гонений и преследований. Такая судьба иезуитов говорит о важном значении этого ордена в жизни европейских народов.

В трактате от 18 сентября 1773 года о первом разделе Польши, Россия и Пруссия обязались сохранить status quo латинской церкви в присоединенных к их владениям областям, следовательно и с находившимися там иезуитами. Почти все существенные меры в отношении к латинской церкви в Белоруссии и других областях Польши, присоединенных к России, были приняты прежде этого трактата, и еще в именном указе от 14 декабря 1772 года

---

\* Печатается по изданию *Попов А. Екатерина II и иезуиты.* С.-Пб., 1870.

постановлено: «как в сих провинциях католическая и униатская церкви, в рассуждении их веры остаются при своих догматах и правилах, то ежели от папы прямо, или чрез посредство конгрегаций или иного католического начальства прислана будет, к какой ни есть духовной власти, булла или иное какое повеление для обнародования, таковые папские буллы и повеления помянутые власти духовные отсылать прежде должны к генерал-губернатору Белорусскому для представления Нам самим и ожидать о объявлении того в народ Нашего соизволения».

В письме императрицы к графу Штакельбергу 18 февраля 1780 года ясно выражен ее взгляд на дело иезуитов: «Свободное исповедание римского закона во всей империи Нашей и в том числе в Белорусских губерниях, мы позволили неинако, как чтоб совершенное повиновение самодержавной власти Нашей пребывало без малейшего ущерба, почему и все со стороны церковного в Риме начальства, новые установления и введения не прежде приемлются для подданных наших римского исповедания, как когда по совершенном удостоверении, что они воли Нашей не противны, последует Наше позволение их обнародовать. Таким образом, как всем известно, и булла папы Климента XIV о иезуитах не была опубликована в империи Нашей и общество того времени сохранено в неприкосновенной целости, яко полезное и удобнейшее для воспитания тамошнего юношества, в чем никто еще заменить их не мог. Не настоял и вопрос об уничтожении или реформе сего ордена в государстве Нашем; коль всегда посредством ордена иезуитского преподавалось лучшее просвещение, то самые сии уважения заставляют нас покровительствовать обществу оное, толико выгодное для того края, и конечно полезнейшее других институтов монашеских римских, кроме праздности и отлучению себя от всякого гражданского взаимного пособия ничего иного не заключающих».

С первых своих отношений к папскому престолу, Екатерина II ясно выразила основные начала политики, которыми постоянно руководствовалась в отношении к

латинской церкви. Не препятствуя своим подданным латинского исповедания признавать папу главою их церкви, она немедленно устранила всякое с его стороны вмешательство в качестве светского властителя в дела, не имеющие прямого отношения к духовной его власти. Свою государственную территорию она не позволяла ему распоряжаться, и потому сама определяла пространства и границы епархий и приходов. Еще менее допускала она возможность ограничить свою верховную власть в империи властью римского первосвященника и государя. Целый ряд ее постановлений в отношении к устройству и управлению латинской церковью в России проникнут именно этим направлением. Верховное правительство независимого государства никому не могло предоставить законодательной власти в своих пределах и в отношении к своим подданным. Поэтому она заявила немедленно, по присоединению Белоруссии, и поддерживала постоянно так называемое право *exequatur* в отношении к папским распоряжениям и не могла допустить и мысли, чтобы иностранные подданные могли исправлять какие-либо духовные должности в империи, как епископов, так и начальников монашеских орденов, поэтому удерживала за собой право избрания епископов и ограждала их власть от притязаний Рима, подчинила им монашеские ордена, как и следует по католическим правилам, и запретила всякое сношение монахам с их орденскими генералами, находившимися вне пределов России. Верховная власть независимого государства не могла отказать в правосудии никому из своих подданных, хотя бы они назывались латинским духовенством, и оставить без надзора и проверки как духовные суды, так и управления. Поэтому императрица желала на твердых началах основать устройство и управление латинской церкви, издавая положения и учреждая духовную коллегию, при деятельной помощи митрополита Сестренцевича. Но ограничивая притязания пап на вторжение в круг деятельности своей верховной власти, она не касалась до их духовной власти, высшей в отношении к латинской церкви. Посвящение епископов,

утверждение ии и их пастве епархиальных и приходских разделений и границ своими буллами, она предоставляла папе.

Таким образом, полная терпимость и покровительство в пределах этой терпимости, в отношении к подданным латинского исповедания, полное признание их духовных отношений к римскому первосвященнику и вместе с тем безусловное устранение всех притязаний Рима на государственную власть в пределах Русской империи и в отношении к русской верховной власти – вот основные начала, которым неуклонно следовала политика императрицы Екатерины в отношении к римскому двору.

Установление латинской церкви в империи, самостоятельное и независимое в политическом отношении от власти Рима, хотя и признающей высшую духовную власть папы, наподобие церкви галликанской, составляло цель, к которой стремились все действия императрицы Екатерины.

Сама Екатерина поручила иезуитов покровительству графа Чернышева, как генерал-губернатора присоединенных от Польши областей. Когда Черневич задумал учредить новициат и обратился с просьбою к нему, 29 сентября 1776 года, граф Чернышев, лично доложив об этом императрице, по возвращении из Петербурга, так извещал 26 октября в своем докладе генерального викария иезуитов: «Я и в теперешнюю мою в Санкт-Петербурге бытность удостоился слышать подтверждение Ее Императорского Величества воли о соблюдении сего ордена в империи ея, и об учреждении новициата в одном из монастырей ваших в Белоруссии, а притом принять изустное повеление о употреблении всех возможных с моей стороны средств к надлежащему в том споспешествованию. Излишне стал бы распространяться в объяснении, сколь о сем старания мои стремительно сопутствуют при всяких обстоятельствах и отзывах ваших, тем паче, когда исполняю я тем высочайшее Ея Императорского Величества соизволение. Они вам точнее известны из доказательств на самом деле, нежели были бы из подробнейшего сему описания. Итак,

остается только мне наисущественнейше удостоверену быть, что призвание целого общества вашего пребудет в веки безпредельно в толико милосердой монархине, которая тогда, когда лишают вас прибежища и единозаконные и единомыслящие и плодами трудов общества сего в науках обоготщавшиеся, одним словом, тогда, когда и память его они истребить помышляют, приемлет вас, по словам Евангелия – «грядущего ко мне, не изжену вон», – в свое покровительство, презирает на Вас в день печали вашей и превращает участь толико грозную. не только на счастливейшую, но и непоколебимую».

Покровительство графа Чернышева, как местного начальника края, где находились иезуитские учреждения, конечно, ограничивалось известными пределами и потому казалось недостаточным для иезуитов. Им нужно было более сильное и широкое покровительство, которое они и приобрели в лице князя Потемкина».

## Приложение 7.

---

### Послание генеральному викарию Общества Иисуса в России Франциску Каре

*(приложение к письму римского папы Пия VII  
Императору Павлу I\*)*

«Возлюбленный Наш Сын!

Спасение и апостольское благословение.

Блаженной памяти предшественник Наш, Пий VI, заботясь о сохранении и распространении католической религии, а также о установлении церковного правительства в обширной Российской Империи, с согласия Ее Императорского Величества покойной Императрицы всея России Екатерины II, учредил через своего апостолического легата Андрей Аркети, архиепископа Халкидонского, а ныне кардинала святой римской церкви, в городе Могилеве епископию с ее капитулом, и поставил там первым пастырем и архиепископом Станислава Сестренцевича, снабдив его обыкновенною властью и правом суда над католиками латинского обряда всех русских провинций и губерний, в которых не было епископских кафедр. После завоевания многих других областей, некогда зависевших от короны и республики польской и присоединенных потом к русской Империи, тот же Наш предшественник,

---

\* Печатается по изданию Попов А. Екатерина II и иезуиты. С.-Пб., 1870.



Пий VI, исполняя желание Его Императорского Величества Павла I, утвердил посредством другого легата, Нашего почтенного брата Лаврентия Литты, архиепископа Фивского, и освятил своею апостольскою властью все католические и греко-униатские епископии, воздвигнутые в этой стране, и для большей чести дал кафедре могилевской права митрополии.

Эти памятники ревности святого престола, ободряемой благостью Монарха, без сомнения драгоценны для католиков этой Империи; но это, нужно признаться, услуги, далеко не пропорциональные с пространством этих стран, – и как они могут быть достаточны для стольких губерний Европы и Азии, где нет ни епископов, ни монастырей, где мало, или почти нет католических священников, и где многочисленная паства ищет доброго пастбища и не находит никого, кто бы водил ее на это пастбище. Эти обстоятельства весьма чувствительно трогают Нас, – пастыря всего дома Израилева, и заставляют Нас непременно повторять слова Спасителя: жатва многа, делателей же мало.

Между тем, много священников, членов уничтоженного буллой Климента XIV Общества Иисуса, живет в этих странах и много уже лет желает посвятить себя и заняться воспитанием юношества в правилах религии и здоровой нравственности, произведением слова Божия и совершением таинств. Тронутый их ревностию, Его Императорское Величество Павел I, захотел вверить им особенное попечение и образование католиков в своей Империи, и выразил желание, чтобы они образовали такое общество, существование которого было бы формально освящено Нашей властью.

При таких-то обстоятельствах Вы, Наш возлюбленный сын, как начальник этого Общества, представили Святому Престолу не столько от собственного Вашего имени, сколько от имени вышеупомянутых священников, ваше покорнейшее прошение, в котором изображаете Нам, что Ваше Общество, не имея характера публичного, которым обыкновенно апостолический престол об-

лекает ордена и конгрегации, находится в опасности совершенно уничтожиться через последовательную потерю составляющих его членов. Вследствие этого Вы просили нас соединить всех вас, сколько есть, прежними узами древнего Иисусова Общества и объявить Нашею апостольскою властью, что вы существуете канонически.

По этим причинам, Мы, которых Провидение призвало, несмотря на Наше недостойнство, к трудным обязанностям апостольства, рассуждая, что долг Нашей пастырской заботливости состоит в том, чтобы ободрять и вознаграждать Нашею милостию и особенно любовью тех духовных и священников, которые с ревностию стараются возделывать царство Господне, признали, что нет ничего лучше для искоренения порока, для утверждения правил нравственности и для научения народа христианской религии, как соединить этих духовных вместе, под одним начальником, так, чтобы их соединение утверждено было правилами и законами, общими для всех. От этого произойдет то, что в борьбе с врагом рода человеческого, которого смертоносные ухищрения столь разнообразны, они будут поражать его не без правил и случайно, не действуя вместе и стройно, так сказать, целою армией, они будут нападать на него совокупными силами и ниспровергать общего врага, нанося ему мечем слова Божия удары верные и смертельные. И тогда-то исполнятся в них трогательные слова царя-пророка: «О как хорошо и приятно жить братьям вместе, поелику так заповедал Господь – благословение и живот до века», – и в другом месте: «живущие в дому Господнем вместе и принимающие приятную пищу вместе». Не о пище телесной говорит здесь пророк, но о пище, укрепляющей душу, утоляющей голод стольких бедных, которые ищут хлеба слова Божия, и не находят никого, кто бы дал им его.

Таким образом, возлюбленный Наш сын, просьба Ваша справедлива, основательна и полезна для религии, а высокое покровительство Его Императорского Величества Императора всея России придает ей великое значение и служит для Нас сильным побуждением удовлетворить

ее. Этот великий государь в письме от 11 августа 1800 года выразил участие, какое принимает он в вашем Обществе, и в просьбе своей к Нам представляет все те выгоды, которые могут произойти для католиков Его Империи, от общества духовных, одушевленных ревностию, просвещенных и могущих подать скорую и верную помощь в исцелении светского общества от великих зол, опустошающих его воспитанием юношества в великих правилах религии, в чистой нравственности и в благоговейном послушании государям. Вот какое понятие этот государь имеет о вашем просвещении и вашей верности, и в этих видах он вверил вашему попечению и вашей ревности католическую церковь в Петербурге, и намерен дать вам в управление еще те училища, которые он хочет основать, и принять другие благоприятные для Нашего исповедания меры.

Такие благодеяния, оказанные Государем столь великой Империи нам – католикам, не должны ли возбудить в Нас всю Нашу признательность, и можем ли Мы допустить, чтобы ходатайство его пред Нами осталось без успеха?

Взвесивши все это, а преимущественно сообразивши обстоятельства времени, места и лиц, зрело обсудивши то, какие нужно принять новые меры, какие старые ослабить, призвавши в наших горячих молитвах помощь Всевышнего, посоветовавшись со многими кардиналами святой римской церкви, Мы, соглашаясь на вашу просьбу, по собственному своему побуждению, по твердому разумению, и своею апостольскою властью разрешаем вас и товарищей ваших от запрещения, исключения, удаления, от всех церковных приговоров, судов, наказаний, и сообщаем и даем вам и всем прочим священникам, в России пребывающим, или имеющим пребывать, право и власть соединиться вместе и образовать одно общество и одно собрание под именем Общества Иисуса, к которому могут присоединиться все, живущие в этих странах, будут ли они уже действительные члены этого общества, или сделаются ими впоследствии, и будут ли они жить в одном или многих домах, по усмотрению и по воле началь-

ника ордена, но только в России и не вне пределов этой империи. Начальником или главным генералом этого общества, со всеми его правами и преимуществами поставляем вас, возлюбленный сын, и позволяем вам охранять и всецело соблюдать устав святого Игнатия, утвержденный Нашим предшественником, папою Павлом III, тем же, которых ты примешь в свое Общество, позволяем и определяем заниматься образованием юношества, в доброй нравственности и правилах религии управлять коллегиями и семинариями, с согласия и одобрения начальников мест, исповедовать верных, проповедовать слово Божье, совершать свободно и беспрепятственно таинства. А вас и все ваше Общество мы берем под непосредственное покровительство и управление Святого Престола, сохраняя для себя и для наших преемников право предписывать и объявлять все, что будет служить для утверждения и укрепления его, а также очищать его от тех злоупотреблений и повреждений, которые в него вкрадутся. Определяем, чтоб это Наше на-стоящее послание всегда было твердо, прочно и имело силу, и восприяло бы полное и всецелое действие, и было бы принято всеми, к кому оно относится, или со временем относиться будет, всецело и всесовершенно, и ими исполяемо было совершенно ненарушимо, несмотря на некоторые постановления и правила апостолические, статуты и привилегии, и апостолические послания, противные ему, а особенно несмотря на послание Климента XIV, начинающееся «Dominus ac Redemptor», и данное 27 июля 1773 года под Кольцом Рыбаря. Впрочем, уничтожаем во всех этих статутах и посланиях только то, что противно настоящему Нашему посланию, и силу Нашего послания распространяем только на Русскую Империю, а все остальное в них остается во всей силе. Желаем также, чтобы копиям и экземплярам настоящего послания, подписанным генералом или секретарем иезуитского Общества верили столько же, сколько и самому оригиналу».

## Приложение 8.

---

### «О возведении Полоцкой иезуитской коллегии в Академию»

(Грамота Императора Александра I\*)

«Божиею милостью Мы, Александр I, Император и Самодержец Всероссийский и прочая, и прочая, и прочая.

Желая торжественно ознаменовать особенное благоволение Наше к Полоцкой иезуитской коллегии толикую пользу принесшей воспитанием юношества, Мы предназначили возвести заведение сие на степень академии, поставив в зависимость от нее все другие иезуитские училища в государстве и уравнив оную в правах и преимуществах с университетами.

В грамоте же сей заблагорассудили Мы явственно изложить присвоенные университетам права, приличествующие сему ордену, соизволив Императорским Нашим словом за Нас и преемников наших, постановив следующее:

1. Полоцкая иезуитская коллегия, восприяв отныне наименование академии, пребудет под непосредственным Нашим покровительством, и состоя по учебной части в совершенной зависимости от Министерства народного просвещения, управляема будет генералом иезуитского ордена;

2. В сей академии преподаваемы будут науки, свободные художества и языки, которые все должны быть разделены на 3 факультета;

---

\* Печатается по изданию Моршкин М. Иезуиты в России с царствования Екатерины II и до нашего времени. Ч. 1–2. С.-Пб., 1867–1870.

3. Первый факультет заключает в себя языки, второй – свободные искусства, философские и другие, как естественные, так и гражданские науки, третий – богословие и прочие науки, до веры касающиеся;

4. Факультет языков заключает в себе языки: российский, французский, немецкий, латинский, греческий, еврейский, впоследствии времени по усмотрению и одобрению Министерства народного просвещения, генерал ордена может ввести еще какой-либо другой язык, полезный в государстве;

5. В факультете свободных искусств, философских и других естественных и гражданских наук преподаются: поэзия, риторика, нравственная философия, логика и метафизика, физика всеобщая, частная и опытная, химия, математика чистая и прикладная, архитектура гражданская и военная, право естественное, право частное, право римское гражданское, история естественная, история всеобщая;

6. Для всех сих предметов академия имеет потребное число профессоров;

7. Факультет богословия и других наук до веры касающихся, заключает в себе: богословие догматическое, богословие нравственное, священное писание, право каноническое, священную историю;

8. Каждый факультет имеет особенного декана, избираемого на определенное время академическим ученым собранием;

9. Избрание во все академические места и должности имеют быть производимы по большинству голосов в полном собрании академии и представляемы на утверждение генералу, а от него Министру просвещения;

10. Все езуитские училища в империи учрежденные и впредь учреждаемые подчиняются иезуитской академии;

11. Генерал ордена, не имея возможности всегда находиться в Полоцке по причине обязанностей по его ордену, управляет академией так, как то и всегда бывало в этом ордене, посредством провинциала и ректора сей самой академии;

12. Ректор академии имеет при себе четырех советников или помощников для облегчения его в отправлении должности и для совокупного рассуждения о важнейших предметах;

13. Каждый декан факультета представляет ректору на усмотрение, что найдет полезным для введения вновь в употребление в его факультете;

14. При академии находится канцлер, избираемый из людей известнейших по своим обширным познаниям в науках, по своей неограниченной ревности и по испытанной способности к исправлению обязанностей сего звания. Должность его есть вспомоществовать ректору в распоряжении учением, в управлении упражнений и публичных актов и в суждении о познаниях тех, кои имеют быть допущены к актам и к возведению на степени;

15. Полоцкая иезуитская типография состоит в непосредственном ведении тамошней академии. Цензура печатаемых в ней книг вверяется трем ученым членам Общества, известным своими достоинствами;

16. Академия имеет право возводить в ученые степени, как-то: в достоинства магистров свободных наук и философии, также в доктора богословия и прав гражданского и канонического;

17. По уважению того, что Полоцкая академия возведена на равную степень с университетами, существующими в государстве, аттестаты, от оной выдаваемые, имеют равную силу с аттестатами от помянутых университетов;

18. Студенты, удостоенные по испытании аттестатов и похвальных свидетельств от ректора академии, при вступлении в службу получают чины 14-го класса;

19. Все здания, принадлежащие академии, равно и загородный дом близ Полоцка состоящий, дабы профессоры и сами ученики могли во всякое время ходить туда для пользования чистым воздухом и отдохновения от тягостных занятий, будут свободны от постоя;

20. Академии позволено будет пользоваться знаками отличия, введенными в употребление во всех академиях европейских».

## Приложение 9.

---

**«О высылках всех иезуитского ордена монахов из Санкт-Петербурга; о воспрещении им въезда в обе столицы и о приведении католической церкви в Санкт-Петербурге в то положение, в каком она до 1800 года пребывала»**

*(именной указ Сенату от 20 декабря 1815 года\*)*

«По возвращении Нашем, после благополучного окончания внешних дел, в любезное Богом врученное нам отечество, из многих дошедших до нас сведений, жалоб и донесений, удостоверились Мы совершенно в следующих обстоятельствах: Монахи иезуитского ордена Римско-католического исповедования уничтожены были папскою буллою, и как сам он изгнал их из областей своих, так равномерно и все другие державы отринули их от себя, они не имели нигде пристанища. Россия, по добродетельному подвигу человеколюбия и терпимости вере, оставила их у себя, дав им убежище, и гонимых успокоила под своим сильным покровом. Она не возбранила им общаться в круге своего вероисповедания, не отвлекала их от оногo ни силою, ни притеснением, ни прельщением, и в воздаяние за то ожидала от них верности, усердия и пользы. По сей надежде допущены они (иезуиты) были до воспитания и наставления юношества. Отцы и матери безбоязненно вверяли им детей своих для обучения науки и благонравия. Но ныне открылось несомненно, что они, не сохраняя долга благодарности и не оставаясь смирен-

---

\* Печатается по изданию *Морошкин М.* Иезуиты в России с царствования Екатерины II и до нашего времени. Ч. 1–2. С.-Пб., 1867–1870.



ными духом, как христианский закон повелевает, и кроткими в чужой стране жителями, возомнили потрясать господствующую издревле в Царстве Нашем Православную Греческую Веру, на коей, как на твердом и непоколебимом камени, почивает тишина и благоденствие тмочисленного под Скипетром Нашим народа. Они начали сделанную им доверенность употреблять во зло: стали порученных им юношей и некоторые лица из слабейшего женского пола отвлекать от Нашего и прельщать в свое вероисповедание. Домогаться сделать человека отпадшим от своей веры, от веры предков его; погасить в нем любовь к единоверцам, согражданам своим; отделить дух его от духа отечества; посеять раздор и вражду между семействами; отторгнуть брата от брата, сына от отца и дочь от матери; водворить несогласие между чадами единой церкви; сей ли есть глас и воля миролюбивого Бога и едиnorodного сына Его Богочеловека Христа, пролившего за нас пречистую кровь свою, да поживем тихое и мирное житие? По сих деяниях не удивляемся мы более, что сообщество сих монахов от всех держав изгнано и нетерпимо было. Кто в недрах своих потерпит сеятелей вражды и несогласия? Сего ради, бодрствуя о благосостоянии вернаподданного Нам народа, и почитая священным и благоразумным правилом искоренять зло в самом начале оногo, дабы не допустить созреть его и принести горькие плоды, повелеваем Мы: Католическую церковь, здесь находящуюся, поставить в то устройство, в коем она пребывала в царствование в Бозе опочивающей Бабки Нашей Императрицы Екатерины II и до 1800 года, выслав немедленно всех иезуитского ордена монахов из Санкт-Петербурга, и воспретя им въезд в обе столицы Наши. Для принятия нужных к скорому исполнению сего мер, и для взятия под надзор состоящего под управлением их дома и училища, даны от Нас Управляющему Министерством полиции и Министру просвещения особые повеления. Митрополиту же Римско-католическому повелено, для непрерывного отправления церковной службы по закону своему, употребить находящихся здесь священников сего исповедания, до прибытия для предбудущего служения монахов католических другого ордена».

## Приложение 10.

---

# Доклад Министра Духовных дел и Народного просвещения князя Голицына<sup>\*</sup>

«Узаконениями в Империи издавна запрещено было иезуитам пребывание в России. Но, невзирая на сие, они находили способ проникать в пределы ее под разными видами. Почему император Петр I, коему известны были руководствующие их правила, в 1719 году повелел всех иезуитов с их слугителями выслать немедленно из всех городов и земель Российских, и декларацию о сем привести к московской римско-католической церкви.

С возвращением в 1772 году Белорусского края России, вошли в ее пределы и обитавшие в оно иезуиты. Вскоре потом (в 1773) буллою папы римского Климента XIV уничтожено иезуитское общество. Глава римской церкви объявил лишенным всех принадлежавших ему должностей, званий и отличий, всех имуществ, домов, училищ, коллегий и других заведений, отменил все статуы и постановления, для оного изданные, и совершенно подчинил членов его наравне с белым духовенством

---

\* Печатается по изданию *Морошкин М.* Иезуиты в России с царствования Екатерины II и до нашего времени. Ч. 1–2. С.-Пб., 1867–1870.

епархиальным епископам. Но иезуиты, пребывающие в России, искали защиты у Императрицы Екатерины II против папы, почитаемого ими видимою главою церкви. Екатерина II, в надежде, что оставшиеся от всеобщего уничтожения чины сего ордена, отказавшись от всех действий, противных гражданскому порядку, бывших причиною уничтожения их общества, посвятят себя единственно воспитанию в Белоруссии Римско-католического юношества, которому они могли быть полезны своим просвещением, если бы оно было основано на любви христианской, даровала им убежище в Белорусских губерниях. Иезуитскому обществу не только предоставлены в Белоруссии недвижимые имения, но еще повелено было с принадлежащих оному крестьян не собирать податей казенных. Но даровав ему покровительство Екатерина II в 1774 году изрекла торжественно, что сие покровительство продолжится только до тех пор, пока иезуиты не преступят за границы предначертанного им долга, а в 1782 году Высочайше повелеть соизволила, чтобы и самые правила ордена иезуитского были наблюдаемы ими, поколику они могут быть соглашены с государственными постановлениями.

Оказав снисходительную терпимость обществу, отверженному и папою, верховным его начальником, и всеми державами Европы, Россия могла по справедливости ожидать, что они будут верными ее Монарху, и не нарушать ее законов. Следствия показали противное. Высочайшими указами и грамотами 12 декабря 1772 года, 12 мая 1774 года, 30 декабря 1778 года, 9 января 1780 года и 17 января 1782 года повелено было иезуитам, которых папа подчинил епархиальным епископам, зависеть от епархиального их архиерея, но они не признали уже папской власти, отреклись и в России от повиновения начальству духовному, в оправдание же своего непокорства приводили они орденские свои постановления. Правительствующий Сенат еще в 1782 году объявлял, что иезуиты, зная Высочайшее предписание, по коему они обязаны повиновением архимандриту Могилевскому, своему

истинному пастврю и главному препозиту, не должны отречься от сего предписанного им повиновения, не должны, при столь ясно изображенной воли монаршей (по примеру прежнего отзыва иезуитского провинциала), приводить в защищение свое упоминаемые ими орденские правила. «Духовные упражнения»,

В 1800 иезуиты допущены были в Санкт-Петербург к богослужению в Римско-Католической церкви. Высочайше же утвержденным в 12 день февраля 1769 года регламентом дозволено при сей церкви иметь училище, в котором могли образоваться одни только юноши римско-католического вероисповедования, но иезуитский генерал, увеличив без нужды число здешних своих патеров, завел коллегию, в которую начал он принимать юношество не только иностранных исповедований, но и Греко-Российской церкви. Иезуиты на сем не остановились. Они вопреки коренным государственным узаконениям осмелились внушениями своими обольщать вверенных им питомцев и других людей, принадлежащих к Греко-Российской церкви, и привлекать их в свое вероисповедование. Сверх того, пользуясь от исправления треб и от найма обширных довом церковными доходами, в коих не отдавали никому отчета, предписанному регламентом и Высочайшим указом 14 мая 1801 года, и получая значительную плату за содержание пансионеров, не только не освободили церкви от прежних долгов ее, но еще обременили ее новыми. Все сие, служа убедительным доказательством нарушения государственных законов, побудило Ваше Императорское Величество в охранение господствующей церкви, издать 1815 года указ, коим иезуиты высланы из Санкт-Петербурга и коим запрещен им въезд в обе столицы. Принимая же участие в благосостоянии здешней Римско-католической церкви, Ваша Величество повелеть соизволили в 1818 году уплатить от казны ее долги, до 200000 простиравшиеся. Но удаление иезуитов из Санкт-Петербурга не послужило к перемене их поведения. Гражданские и военные начальства доносили, что иезуиты продолжают действовать противозаконно...

Таковы истины, относящиеся до иезуитского ордена: могущественное Государство, в минуту преследования и бедствия иезуитов, принимает их под защиту своих законов: чуждые благодарности, они нарушают сии благотворящие им законы, упорно противопоставляют им собственные постановления и, именуя себя миссионерами, вопреки Высочайшему регламенту 1769 года, запрещающему принимать сие название Римско-католическому духовенству, действуют посреди государства благоустроенного, как в стране, светом Христа не озаренной...

Еще тогда когда иезуиты удалены были из Санкт-Петербурга, положено было выслать всех членов общества сего за пределы России, но Ваше Императорское Величество соизволили остановить меру сию по той причине, что надлежало прежде отыскать священников, знающих иностранные языки, дабы по колониям и другим местам могли быть замещены ими иезуитские. Ныне когда из собранных мной сведений открылось, что в других орденах римско-католического исповедания есть потребное для колонии число священников, знающих иностранные языки, осмеливаюсь я представить Вашему императорскому Величеству, не благоугодно ли будет Высочайше повелеть:

1. Иезуитов, как забывших священный долг не только благодарности, но и подданнической присяги, и потому недостойных пользоваться покровительством Российских законов, выслать, под присмотром полиции, за пределы Государства и впредь ни под каким видом и наименованием не впускать в Россию.

2. Пюлюцкую Иезуитскую Академию и подведомственные ей училища упразднить. Поелику же для белого духовенства Римско-католиков существуют семинарии, как епархиальные, так и главные при Виленском университете, а монашествующими преподаются науки в разных монастырях других орденов; то и должны обучаться первые в семинариях, а последние в монастырях; светское же юношество, вместо иезуитских коллегий, будет образовываться в училищах, зависящих от университетов и

в самых университетах. Начальство Народного Просвещения приложит старание, чтобы при нынешней перемене, ежели нужно, учреждены были в Белорусской губернии вновь училища для светского юношества.

3. К приходам, где исправление треб поручено было иезуитам и где нужно знание польского языка, определить по назначению епархиального начальства священников белого или монашествующего духовенства из ближайших мест. В те же приходы, в коих находятся жители не разумеющие ни польского ни русского языка отправлять бельцов, или монахов, знающих языки прихожан. Но не прежде удалять иезуитов от приходов, как по прибытии на их места других священнослужителей. Епархиальное начальство посредством благочинных, или деканов будут пещись, чтобы в богослужении и в исправлении мирских треб не было ни малейшей остановки.

4. Так как признается нужным выслать иезуитов из губерний Витебской и Могилевской прежде прочих, то те из них, которые не имеют на своей ответственности движимых и недвижимых имений, отправить за границу немедленно; тех же, в непосредственном ведении коих находится что либо принадлежащее обществу, отправить по отобрании сего имущества.

5. Все наличные деньги, документы, церковную утварь и прочее движимое и недвижимое имение общества иезуитского, принять немедленно местным деканам или духовным визитаторам и депутатам с городничими, земскими исправниками и стряпчими, за подписанием описей сдатчиками и приемщиками.

6. Для приема по описям библиотек, инструментов и прочих учебных принадлежностей, содержимых на счет иезуитских доходов, отрядить к вышеозначенным лицам чиновников из училищного ведомства.

7. Наличные деньги, какие отобраны будут от иезуитов, отдать в Приказы Общественного Призрения для приращения процентами, а вещи, за исключением нужных к употреблению, запереть в приличных местах и запечатать печатями сдатчиков и приемщиков. Одни

описи движимым и недвижимым имениям доставить в Казенные Палаты, а другие в Министеррство Духовных Дел и Народного Просвещения.

8. Недвижимые имения с крестьянами по инвентарям или описям, поручить ведению Казенных Палат, которые приведа в известность доходы, будут наблюдать за целостью оных, за порядочным управлением и за благосостоянием крестьян; но ни причисляя их к казенным, почитать особую статью для Римско-католического духовенства и богоугодных предметов, донося Министерству Духовных Дел и Народного Просвещения по третям года об управлении сих имений.

9. Потребные на высылку иезуитов и на отправление к приходам других священников деньги отпускать из губернских экстраординарных сумм; сколько же оных будет выдано, гражданские губернаторы имеют донести Министерству Духовных Дел и Народного Просвещения для пополнения из доходов иезуитских имений.

10. На гражданских губернаторов возложить наблюдение, чтобы сдача и прием иезуитских имуществ, а также и высылка иезуитов происходили без всякой остановки. Кто именно, когда и чрез какие места будут отправлены и выедут за границу. Губернаторы местных и пограничных губерний обязываются доносить Министерствам Духовных Дел и Народного Просвещения и Внутренних Дел.

11. Но если бы члены иезуитского общества из уроженцев присоединенных к России губерний, не принявшие никаких священнических степеней и находящиеся в искусе, пожелали выдти из сего ордена, то им не возбранять остаться в России, возвратиться к своим семействам и в первобытное состояние, или вступить в другой монашеский орден. Равномерно и те из иезуитов, кои совершили все обеты своего ордена и приняли уже какие либо священные звания, могут, если пожелают, испросить от Римского престола разрешение на вступление в другой орден или в белое духовенство; но таковые должны ныне же и письменно объявить, что они решились оставить

иезуитское общество и перейти в какой либо другой монашеский орден или в белое духовенство, сии отзывы их имеют быть немедленно представлены правительству для домогательства о том у римского двора. Но будучи в пределах России, они не должны более называться иезуитами и лишаются всех привилегий сего ордена.

Если Ваше императорское Величество соизволит утвердить сии предположения, то не благоугодно ли будет Высочайше повелеть управляющим: министру внутренних дел, министру финансов и мне, каждому по своей части, приступить немедленно к исполнению всех сих статей. Таким образом прекратится в России существование иезуитского общества, непокорного государственным узаконениям и властям, коим оно долженствовало повиноваться, по учению Святого Апостола Павла, не токмо за страх, но и за совесть, удалены будут из России люди, не имеющие истинного просвещения, ниспосылаемого свыше».

Собственной Его Императорского Величества рукою написано: «Быть по сему».



## БИБЛИОГРАФИЯ

---

---

- [1] *Лойола И.* Духовные упражнения. Париж: Славянская библиотека, 1996.
- [2] *Гризингер Т.* Иезуиты. Полная история их явных и тайных деяний. В 2 томах. СПб.–М., 1868.
- [3] *Демьянович А.* Иезуиты в Западной России. 1569–1772. С.-Пб., 1872.
- [4] Орден иезуитов. С.-Пб., 1874.
- [5] *Толстой Д.* Римский католицизм в России. Историческое исследование. В 2 томах. С.-Пб., 1876–1877.
- [6] *Быков А.А.* Игнатий Лойола. 1491–1556. С.-Пб., 1894.
- [7] *Ранке Л.* Игнатий Лойола. М., б. г.
- [8] *Ранке Л.* Римские папы в последние четыре столетия. В 2 томах. С.-Пб., 1874.
- [9] *Самарин Ю.Ф.* Иезуиты и их отношение к России. М., 1870.
- [10] *Скворцов Д.И.* Орден иезуитов. М., 1897.
- [11] *Губер И.* Иезуиты. С.-Пб., 1898.
- [12] *Морошкин М.* Иезуиты в России с царствования Екатерины II и до нашего времени. Ч. 1–2, С.-Пб., 1867–1870.
- [13] *Ильин А.* Иезуиты. М., 1905.
- [14] *Гетте В.* История иезуитов. В 3 томах. М., 1911–1912.
- [15] *Бемер Г.* Иезуиты. М., 1913.
- [16] *Шмурло Е.Ф.* Римская курия на русском православном Востоке в 1609–1654. Прага, 1928.
- [17] Хрестоматия по истории средних веков. В 3 томах. М., 1953.

- 
- 
- [18] *Михневич Д.Е.* Очерки из истории католической реакции (иезуиты). М., 1955.
- [19] *Тонди А.* Иезуиты. М., 1955.
- [20] *Леонидов А.* О роли иезуитов в политике современного империализма. // «МЭ и МО», 1957, № 2.
- [21] *Шайнман М.М.* Папство. М, 1959.
- [22] *Великович Л.Н.* Черная гвардия Ватикана. М., 1980.
- [23] *Руло Ф.* Святой Игнатий Лойола и Восточная духовность. Париж, 1991.
- [24] *Яковенко С.* Иезуиты в России. // «Евр. альманах», М., 1991. С. 154–171 .
- [25] Иезуиты в России. // М.: «Истина и Жизнь», № 2, 1991; №1-3, 1992.
- [26] *Блинова Т.Б.* Иезуиты в Белоруссии. Минск, 1990.
- [27] *Дьяконов И.М.* Пути истории. М., 1994.
- [28] *Филлипсон М.* Религиозная реформация в XVI веке. С.-Пб., 1902.
- [29] *Поссевино А.* Исторические сочинения в России в XVI веке. М., 1983.
- [30] *Hoensbroech P.* Jahre Jesuit. V. 14. Lpz., 1911.
- [31] *Stierbi J.* Les jesuites. P., 1967.
- [32] *Hollis Ch.* A history of jesuites. L., 1968.
- [33] *Foss M.* The founding of the Jesuites 1540. L., 1969.
- [34] Jesuits. Vol. 31-36 . Rome, 1991-1996.



# «РУССКАЯ ПАНОРАМА»

1998-1999

*Издательство «Русская панорама» осуществляет долговременную программу издания книг по малоизвестным событиям истории Российского государства (серия «Страницы Российской истории»). Мы также планируем выпуск в рамках нескольких серий ряда научно-популярных, энциклопедических изданий и книг для юношества (серия «Весь мир»).*

*Мы готовы оказывать помощь авторам в осуществлении издательских проектов, как связанных с основными направлениями нашей издательской темы, так и любыми другими, не противоречащими идеям Русской государственности и Православия. Любая живая мысль должна найти своего читателя – «нет» мы говорим бульварщине, порнографии, дурному вкусу. Мы понимаем, какая ответственность лежит на издателях, книги которых получают многотысячную аудиторию и особенно – молодёжную. Поэтому главным мы считаем соответствие наших изданий идеалам высокой нравственности и гуманизма.*

**В серии «Страницы Российской истории»  
вышли в свет в 1998 году:**

**А.Р.Андреев. «Великий князь Ярослав Переяславский, сын Всеволода Большое Гнездо».**

ISBN 5-93165-005-9. Формат 84x108/32, 256 стр., 19 илл. Перепл.: бумв., тисн. Тираж 1000 экз.

Первое полное жизнеописание великого князя Ярослава Всеволодовича Переяславского, отца Александра Невского, правившего в наиболее сложный период существования Руси – периода натиска крестоносцев, Литовского княжества и татаро-монгольского нашествия, сумевшего отстоять и сохранить Владимирскую Русь, как государственное образование.

**В.В.Каргалов. «На границах Руси стоять крепко!» Великая Русь и Дикое поле. Противостояние XIII-XVIII вв.**

ISBN 5-93165-003-2. Формат 84x108/32, 448 стр., схемы. Перепл.: бумв., тисн. Тираж 1000 экз.

Анализ взаимоотношений Руси – России с монголо-татарской империей, а затем и с агрессивными татарскими ханствами, образовавшимися после её распада и предпринимавшие грабительские набеги на русские земли, с XIII по XVIII вв. «Батыев погром», объединение Руси, Куликовская битва, деятельность великого государя Ивана III, создавшего российское государство, стояние на Угре, разгром Казанского и Астраханского ханств, затяжная война с Крымским ханством – основные темы этой книги. В третьей части работы – «Донские атаманы» – подробно рассказывается о морских походах казаков, взятии и героической обороне Азова, даётся оригинальная трактовка исторической роли самого знаменитого донского атамана – Степана Разина.

**О.М.Рапов. «Русская церковь в IX – первой трети XII вв. Принятие христианства».**

ISBN 5-93165-004-0. Формат 84x108/32, 448 стр., 12 илл. Переплёт: бумв., тисн. Тираж 1000 экз.

Монография является лучшим и наиболее полным изданием на эту тему. Исследуются причины принятия христианства Русью, сам процесс введения новой религии в Киевском государстве. Раскрываются важнейшие мероприятия, проведенные князем Владимиром

для внедрения христианского вероучения в народные массы. Выясняется и доказывается истинная хронология этапов первоначального крещения населения страны. Показано влияние христианства на развитие классового общества, феодальных отношений, культуры и быта жителей Киевской державы. (2-е издание).

## ***В серии «Весь мир» вышли в свет в 1998 г.:***

### ***А.И.Гордеев. «Нумизматика для всех».***

ISBN 5-93165-001-6. Формат 84x108/32, 224 стр., 160 илл. Перепл.: бумв., цв. тиснение. Тираж 4000 экз.

Книга является увлекательным введением в нумизматику – одним из интереснейших увлечений человека, стремящегося в коллекционировании монет найти уникальные, скрытые события нашей истории. Рассказано и о первых монетах наших предков, и о способах чеканки монет, и о том, как их очистить и сохранить.

Два своих увлечения – любовь к монетам и к животным – автор воплотил в одной книге: Во второй части книги дано описание тематических коллекций с изображением животных, птиц, рыб... Отдельная глава посвящена подборке монет, с изображением животных из Красной книги России.

### ***А.И.Семёнов. «Титаник». Легенды и действительность.***

ISBN 5-93165-002-4. Формат 84x108/32, 160 стр., илл. Перепл.: бумв., цв. тиснение. Тираж 6000 экз.

Анализ обстоятельств гибели легендарного суперлайнера, проведенный капитаном дальнего плавания, неоднократно бывавшем на месте катастрофы, и посвятившему этому вопросу более 40 лет.

Рассмотрены все, даже самые спорные, версии причин гибели «Титаника», особо пристальное внимание к которой привлечено в этом году после нашумевшего фильма. (3-е издание).

## ***Из внесерийных изданий 1998 года:***

### ***Преподобный Лаврентий Черниговский. «Собеседниче ангелов и скорбных прибежище». Житие, пророчества. Служба и Акафист. (Сост. и ред. Т.И.Гроян).***

ISBN 5-93165-009-1. Формат 84x108/32, 288 стр. Перепл.: бумв., тисн. Тираж 5000 экз.

Полное собрание свидетельств, поучений и пророчеств Преподобного Лаврентия Черниговского, причисленного к лику святых Украинской Православной церковью в 1993 году. Приведены также Служба и Акафист Преподобному и Богоносному отцу нашему Лаврентию, схиархимандриту и Чудотворцу Черниговскому.

**В серии «Страницы Российской истории»  
выйдут в свет в 1999 году:**

**А.Алексеева. История рода Шереметевых.**

300-летняя история знаменитой в Российской истории фамилии от родоначальника – прославленного генерал-фельдмаршала Бориса Петровича Шереметева до наших дней. Многие материалы публикуются впервые.

**А.Р.Андреев. История Мальтийского ордена.**

Иоанниты, госпитальеры, родосские и мальтийские рыцари – всё это разные названия одного из 3-х главных духовно-рыцарских орденов, основанного в середине XI в. Иерусалим, Палестина, Кипр, Родос, Мальта – вехи истории Мальтийского ордена, существующего и поныне. Особое внимание уделено взаимоотношениям Мальтийского ордена с Российской империей, посол которой впервые посетил Мальту в 1698 г. Многие материалы опубликованы впервые за последние 200 лет.

**А.Р.Андреев. Князь Александр Горчаков.**

Книга о выдающемся государственном деятеле, дипломате, государственном канцлере и светлейшем князе из древнего рода Рюриковичей – Горчаковых. Публикуются неизвестные ранее материалы из архива Горчакова. Издание выходит в честь 200-летия со дня рождения светлейшего князя.

**А.Р.Андреев. Митрополит Алексей, государь всея Руси.**

Алексий (90-е годы XIII в. – 1378 г.), сын черниговского боярина Ф.Бяконта, бывший почти четверть века (1354–1378) митрополитом московским (главой Русской православной церкви, в то время – находившейся в юрисдикции Константинопольской церкви), а во время княжения Ивана Ивановича Красного и малолетнего князя Дмитрия Ивановича Донского являясь фактически главой правительства, добивался возвышения Московского княжества как центра объединения русских земель.

**А.Р.Андреев. Строгановы. История рода. XIII–XX вв.**

«Пишут, что сии купцы происходили от знатного крещеного мурзы Золотой Орды, именем Спиридона, научившего россиян употреблению счетов; что татары, им озлобленные, пленили его в битве, измучили и будто бы застрогали до смерти: что сын его потому

назван Строгановым, а внук способствовал искуплению великого князя Василия Темного, бывшего пленником в казанских улусах». (Н.М.Карамзин.) Свершения знаменитой российской фамилии – от завоевания Сибири до основания Строгановского училища.

### **А.Ф.Бондаренко. «Московские колокола». XVII в.**

ISBN 5-93165-007-5. Формат 84x108/32, 360 стр., 65 илл. Переплёт: бумв., тисн. Тираж 3000 экз.

Монография ведущего российского специалиста по истории колокольного дела в России. Мало осталось московских колоколов XVII в. – большая их часть стала жертвой крутых поворотов Российской истории: их переливали на пушки для войн XVIII-XIX веков, разбивали воинствующие атеисты века XX... Каждый из оставшихся, являясь памятником своего времени, – постине шедевр и свидетельствует о замечательной культуре и высокой технологии русских мастеров.

### **Т.И.Гроян. Древнерусские княжеские жития.**

В издании помещены древние жития князей русской земли – Ольги, Владимира Святославича, Бориса и Глеба, Мстислава, Михаила Черниговского, Андрея Боголюбского, Федора Ярославского, Константина Муромского, Александра Невского, Довмонта Псковского, князей Московского дома – оригинальные произведения, не имеющие агиографических образцов, дополненные многими подробностями из русских летописей.

### **В.А.Захаров. Загадка последней дуэли. Жизнь и смерть поручика Лермонтова.**

Автор, более 10 лет проработавший в музее-заповеднике Лермонтова в Тарханах, в своей работе использовал более 150 наименований источников. Многие воспоминания современников о поэте публикуются впервые. Дана оригинальная трактовка обстоятельств жизни и смерти великого русского поэта, классика отечественной литературы.

### **В.В.Каргалов. Государевы воеводы.**

Новая книга известного русского историка о выдающихся военачальниках XIV–XVII вв. – периода разгрома кочевников и становления Российской империи.

### **В.П.Петров и др. Русская военная история.**

История войн и военного дела от начала Руси до нашего времени с рисунками одежд и вооружения, картами, планами сражений и укреплений в 2-х томах: том 1. Русь великокняжеская и царская; том 2. Императорская Русь с 1689 по 1891 гг.

В книге, изданной Генеральным штабом России в 1886 году, описана вся русская военная история от древних славян до начала XX ве-

ка – военное устройство, строй и образ действия войск, укрепления, атака и оборона городов, состояние военного дела. Дана характеристика всех войн и боевых действий, в которых участвовали русские войска.

**кн. А.Г.Щербатов. «Государственно-народное хозяйство России» (1910), «Обновлённая Россия» (1908) и другие работы. (Сост. и ред. И.А.Настенко).**

ISBN 5-93165-011-6. Формат 84x108/32, 320 стр., илл. Перепл.: бумвью, тисн. Тираж 2000 экз.

Написанные в начале XX века выдающимся экономистом, замечательным историческим и политическим деятелем своего времени князем Щербатовым, эти работы в советское время не переиздавались. Многие мысли и положения, высказанные Александром Григорьевичем Щербатовым, кажутся очень современными и своевременными именно сейчас, в это непростое для России время.

## ***В серии «Весь мир» выйдут в свет в 1999 году:***

**А.И. и Н.А. Гордеевы. История оловянного солдатика.**

Книга о редком виде коллекционирования, не получившем даже названия. Кто из будущих мужчин в юном возрасте не играл с оловянными солдатиками? Среди тех, кто сохранил это увлечение на всю жизнь, великие полководцы, дипломаты, писатели, историки... История войн, история костюма, основы военного искусства – многое знают настоящие коллекционеры оловянных солдатиков. В этой книге рассказано и о том, как отлить собственного солдатика из олова, и правила игры. Описаны уникальные коллекции...

**И.А.Настенко, А.В.Шкаев. Сотвори Книгу.**

У вас есть персональный компьютер, и вы решили сверстать книгу. Казалось, что может быть проще? К сожалению, эта простота и есть причина появления лавины книжек-уродцев, создаваемых новичками, не знающих, чем отличается переплёт от обложки.

Художник книги и профессиональный технический редактор, не один десяток лет работающих в книге, решили рассказать о том, что такое книга, и о том, как она делается. Нет, здесь ни слова не будет о программах PageMaker или MS Word. Но будет и экскурс в историю, и разговор о традициях, будет рассказано об Альдусе Мануции и Иоганне Гутенберге. Будет рассказано о том, как правильно выбрать формат будущей книги, рассчитать поля, какими должны быть титульная и информационные части, аппарат книги. И совершенно непростой разговор о стиле, об иллюстрациях, об облике книги и элементах её оформления...



*«Русская панорама». Серия «Страницы Российской истории»*

---

*Редакционная коллегия серии*

*А.АНДРЕЕВ, А.ВОРОТНИКОВ, И.НАСТЕНКО, Ю.ЯШНЕВ*

**Александр Радьевич АНДРЕЕВ**  
**ИСТОРИЯ ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ.**  
**ИЕЗУИТЫ**  
**В РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ.**  
**XV-начало XIX века**

**Документальное историческое исследование**

*Утверждено к печати редакционной коллегией серии  
«Страницы Российской истории»*

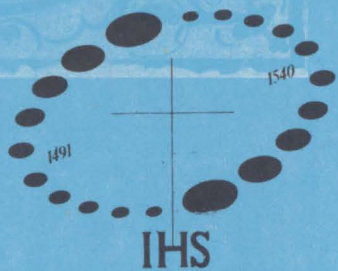
**Редактор И.А.Настенко;**  
**техн. редактор О.Е.Пугачева;**  
**оформление SPSL**



Подписано к печати 12.07.98. Формат 84x108 1/32. Бумага офсетная.  
Гарнитура Гарамон. Печать офсетная. Усл. печ. л. 9.  
Тираж 5000 экз. Заказ № 213.

Отпечатано с готовых дипозитивов в ГУП «Облиздат».  
248640, г. Калуга, пл. Старый Торг, 5.

SPSL (Лаборатория программных средств для издательских систем),  
изд-во «Русская панорама». Лицензия ЛР №030734 от 29.04.1997.  
143140, Московская обл., Одинцовский р-н, п/о сан. Герцена, а/я 01.  
Тел.: (095) 157 2283, тел./факс: (095) 592 9740.



Автор не включил в свою работу материалы, возможно имеющие отношение к истории ордена иезуитов, подтвержденит которым он не нашел. А таких было достаточно много – литература по этой теме превышает 4000 названий. Последняя книга о иезуитах на русском языке была опубликована в Санкт-Петербурге в 1912 году. Автор надеется, что читатель конца XX века найдет много нового и интересного в его труде, писать который было достаточно сложно и очень увлекательно. Игнатий Лойола говорил: «Работающие в винограднике Господнем должны опираться на землю лишь одной ногой, другая должна уже быть приподнята для продолжения пути».

**Александр Андреев,**  
октябрь 1998, Москва.

# Иезуиты в мире в конце XX века\*

Аляска (США)	22
Канада	513
США	3912
Мексика	505

Багамские острова	3
Барбадос	1
Гаити	14
Белиз	22
Доминик. р-ка	131
Гватемала	55
Куба	38
Гондурас	45
Пуэрто-Рико	28
Коста-Рика	14
Санта-Лусия	1
Никарагуа	44
Ямайка	34
Панама	52
Сальвадор	52

Тринидад	1
Гвиана	30
Колумбия	357
Боливия	116
Венесуэла	214
Эквадор	159
Перу	223
Бразилия	832
Парагвай	84
Уругвай	71
Чили	208
Аргентина	224

Ирландия	236	Норвегия	1
Великобритания	361	Швеция	13
Франция	817	Дания	12
Португалия	204	Нидерланды	197
Испания	1945	Бельгия	633
Марокко	7	Люксембург	8
Алжир	13	Германия	583
Сенегал	2	Чехия	80
Буркина-Фасо	6	Словакия	136
Либерия	1	Австрия	156
Египет	46	Швейцария	81
Судан	6	Италия	1357
Эфиопия	8	Мальта	87
Уганда	17	Ирландия	236
Кот-д-Авуар	11	Великобритания	361
Гана	11	Франция	817
Бенин	4	Португалия	204
Нигерия	38	Испания	1945
Чад	56	Марокко	7
Камерун	61	Алжир	13
Конго	5	Сенегал	2
Заир	326	Буркина-Фасо	6
Руанда	8	Либерия	1
Бурунди	9	Египет	46
Ангола	3	Судан	6
ЮАР	28	Эфиопия	8
		Уганда	17
		Кот-д-Авуар	11
		Гана	11
		Бенин	4
		Нигерия	38
		Чад	56
		Камерун	61
		Конго	5
		Заир	326
		Руанда	8
		Бурунди	9
		Ангола	3
		ЮАР	28
		Сейшелы	2
		Мадагаскар	228
		Содружество	12
		Маврикий	14
		Литва	39
		Польша	585
		Венгрия	98
		Румыния	24
		Словения	44
		Хорватия	143
		Босния и Герц.	2
		Черногория	1
		Сербия	7
		Албания	13
		Греция	23
		Сирия	16
		Ливан	57
		Иордания	3
		Израиль	4
		Оман	1
		Казахстан	3
		Киргизстан	1
		Таджикистан	1
		Пакистан	4
		Непал	31
		Индия	3409
		Бангладеш	3
		Шри-Ланка	78
		Корея	75
		Япония	287
		Китай	40
		Тайвань	185
		Гон Конг	36
		Макао	10
		Малайзия	8
		Филиппины	340
		Тайланд	25
		Вьетнам	62
		Кампучия	6
		Сингапур	11
		Индонезия	332
		Вост. Тимор	3
		Австралия	195
		Палау	5
		Фиджи	1
		Маршаллы	5
		Микронезия	28

\* По материалам ежегодника «Иезуиты» за 1997 г.

А. Р. Андреев ИСТОРИЯ ОРДЕНА ИЕЗУИТОВ